

معارف القرآن

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ
مفتی اعظم پاکستان

ادارۃ المعارف
کراچی ۱۰ پاکستان

فہرست مضامین "معارف القرآن" جلد اول

صفحہ	مضامین	صفحہ
۵۹	تمہید	۹۴
۶۰	دنیا کی سب سے بڑی نعمت قرآن ہے	۶۰
۶۱	مختصر سرگزشت مسلمانانِ عرب سے ہجرت پاکستان اور دیگر تفصیلی معارف القرآن کی تصنیف تک	۶۱
۶۲	معارف کی تصنیف کے قدرتی اسباب	۶۲
۶۸	معارف القرآن کی خصوصیات والترجمات	۶۸
۷۲	سورۃ فاتحہ	۷۲
۷۳	سورۃ فاتحہ کے فضائل و خصوصیات	۷۳
۷۴	بسم اللہ آیت قرآن ہونا اور اس کو پرکام کے شروع میں پڑھنا	۷۴
۷۵	پرکام کو بسم اللہ سے شروع کرنے کی حکمت	۷۵
۷۶	مسئلہ بسم اللہ کی تفسیر	۷۶
۷۷	مسئلہ استعانت و توسل کی تحقیق اور احکام	۷۷
۷۸	کی تحقیق	۷۸
۷۹	اللہ کے سوا کسی کی عبادت روا نہیں، شرک	۷۹
۸۰	نا قابل معافی جرم ہے	۸۰
۸۱	مسئلہ استعانت و توسل کی تحقیق اور احکام	۸۱
۸۲	کی تفصیل	۸۲
۸۳	صراطِ مستقیم کی ہدایت دنیا و دین میں کلید	۸۳
۸۴	کامیابی ہے۔	۸۴
۸۵	سورۃ بقرہ	۸۵
۸۶	زمانہ نزول، نام اور تعداد آیات	۸۶
۸۷	سورۃ بقرہ کے فضائل	۸۷
۸۸	سورۃ بقرہ کے احکام و مسائل	۸۸
۸۹	معارف و مسائل	۸۹
۹۰	حروف مقطعه کی تحقیق	۹۰
۹۱	متقین کی خاص صفات	۹۱
۹۲	پہلا مسئلہ: ایمان اور اس کی تعریف	۹۲

صفحہ	مضامین	صفحہ
۱۱۰	دوسرا مسئلہ: اقامتِ صلوٰۃ	۱۱۰
۱۱۱	تیسرا مسئلہ: اللہ کی راہ میں خرچ کرنا	۱۱۱
۱۱۲	ایمان اور اسلام میں فرق	۱۱۲
۱۱۳	مسئلہ ختم نبوت کی ایک واضح دلیل	۱۱۳
۱۱۴	متقین کی تفسیر میں صفت ایمان بالآخرۃ	۱۱۴
۱۱۵	آخرت پر ایمان ایک انقلابی عقیدہ ہے	۱۱۵
۱۱۶	آیات ۲۵ و ۲۶ میں ایمان کا مفہوم	۱۱۶
۱۱۷	معارف و مسائل	۱۱۷
۱۱۸	قرآن قیامت تک باقی رہنے والا معجزہ ہے	۱۱۸
۱۱۹	عجازِ قرآنی کی تشریح	۱۱۹
۱۲۰	عجازِ قرآنی کے دس درجہ	۱۲۰
۱۲۱	چند شبہات اور جوابات	۱۲۱
۱۲۲	آیت ۲۵ و ۲۶ میں ایمان کا مفہوم	۱۲۲
۱۲۳	معارف و مسائل	۱۲۳
۱۲۴	آیت ۲۶ میں ایمان کا مفہوم	۱۲۴
۱۲۵	معارف و مسائل	۱۲۵
۱۲۶	مثال میں کسی ذیل چیز کا ذکر عیب نہیں	۱۲۶
۱۲۷	تعلقات کے حقوق شرعیہ اور اگر ادا واجب ہے	۱۲۷
۱۲۸	آیات ۲۸ و ۲۹ میں ایمان کا مفہوم	۱۲۸
۱۲۹	معارف و مسائل	۱۲۹
۱۳۰	جہالتِ برزخی	۱۳۰
۱۳۱	دنیا کی کوئی چیز بیکار نہیں	۱۳۱
۱۳۲	اشیائے عالم میں اصل اباحت ہی یا حرمت	۱۳۲
۱۳۳	آیات ۳۰ و ۳۱ میں ایمان کا مفہوم	۱۳۳
۱۳۴	معارف و مسائل	۱۳۴
۱۳۵	جہالتِ برزخی	۱۳۵
۱۳۶	دنیا کی کوئی چیز بیکار نہیں	۱۳۶
۱۳۷	اشیائے عالم میں اصل اباحت ہی یا حرمت	۱۳۷
۱۳۸	آیات ۳۰ و ۳۱ میں ایمان کا مفہوم	۱۳۸
۱۳۹	معارف و مسائل	۱۳۹
۱۴۰	تخلیقِ آدم کی گفتگو فرشتوں سے کر مصلحت	۱۴۰
۱۴۱	پر مبنی تھی	۱۴۱

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۸۲	رامضیٰ لغت خود حق تعالیٰ ہیں	۲۰۳	آیات یثربی اسرائیل اذکروا ۴۰ تا ۴۲
"	آدم کا تقویٰ فرشتوں پر	"	مع خلاصہ تفسیر
"	خلافت ارض کا مسئلہ	۲۰۴	معارف و مسائل
۱۸۳	آنحضرت اللہ کے آخری خلیفہ کی حیثیت سے	۲۰۶	اُمت محمدیہ کی ایک خاص فضیلت
"	آنحضرت کے بعد نظام خلافت	"	ایمان کے عہد واجب اور عہد شکنی حرام ہے۔
۱۸۵	خلافت راشدہ کے بعد	۱۸۶	جو شخص کسی گناہ یا ثواب کا سبب بنتا ہے
"	مغزلی جہودیت اور اسلامی شریعت میں فرق	"	اس پر بھی کرنا اور ان کا گناہ یا ثواب لکھا جاتا ہے
"	آیت مذکورہ دستور مملکت کی چند اہم نفعات کا ثبوت	"	تعلیم قرآن پر اجرت کا جواز
"	آیت ۳۳ واذا قلنا للملک اسجدوا	"	ایصال ثواب کے لئے ختم قرآن پر اجرت
۱۸۷	مع خلاصہ تفسیر	۲۰۸	لینا یا اتفاق جائز نہیں۔
"	معارف و مسائل	"	حق بات کا چھپانا یا اس میں خلط ملط کرنا
۱۸۸	کیا سجدہ کا حکم جنات کو بھی ہوا تھا۔	"	حرام ہے۔
"	سجدہ تعظیمی پہلے جائز تھا پھر منوع ہو گیا	"	واقعہ عجیب، حضرت ابوہریرہؓ سے روایت
۱۹۰	ابلیس کا کفر محض عملی یا فرائی کا نتیجہ نہیں	"	ابن عبد الملک کے دربار میں
"	ابلیس کو طواغیٹ الملائکہ کہا جاتا تھا۔	"	واقعہ الصلوٰۃ ۴۲ تا ۴۶ مع خلاصہ تفسیر
"	آیات و قلنا یا آدم اسکن ۳۶ تا ۳۷	۲۱۱	مع خلاصہ تفسیر
"	مع خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۱۹۱	معارف و مسائل
"	آیات مذکورہ کے متعلق چند مسائل	۱۹۲	باجا عت نماز کے احکام
"	غذا و خوراک میں بڑی شوہر کے تابع نہیں۔	"	مسجد کے سوا کسی جگہ جامع
"	ہر جگہ چلنے پھرنے کی آزادی انسان کا فطری حق ہے	"	نماز میں رکوع کی فرضیت
"	سب زرائع کا مسئلہ	۱۹۵	بے عمل و اعطاک مذمت
"	عصمت انبیاء کا مسئلہ	"	کیا ناسبق و غلط و نصیحت نہیں کر سکتا؟
"	فتلہ آدمی من ربہ ۴۰ تا ۴۱	۱۹۷	دو نفسانی بیماریاں اور ان کا علاج
"	مع خلاصہ تفسیر	۲۱۸	خشوع کی حقیقت
"	معارف و مسائل	۲۱۹	نماز میں خشوع کی فقہی حیثیت
"	ثواب اور تائب میں فرق	۲۲۰	نماز خشوع کے بغیر بھی بالکل بے فائدہ نہیں
۲۰۱	قبول ثواب کا اختیار خدا کے سوا کسی کو نہیں	۲۲۱	آیات یثربی اسرائیل اذکروا ۴۰ تا ۴۲
"	آدم کا زمین پر اترنا منازکے طور پر نہیں بلکہ	۲۲۲	مع خلاصہ تفسیر
"	ایک مقصد کی تکمیل کے لئے تھا۔	"	
۲۰۲	روح و علم سے نجات صرف اطاعت حق میں منحصر ہے	۲۲۳	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۲۳	آیت واذا نجینکم من اول فرعون ۴۹	۲۲۳	مع خلاصہ تفسیر
"	مع خلاصہ تفسیر	"	اس آیت کے متعلق فائدہ
۲۲۴	آیات واذا فرقتنا بحم البحر ۵۰ و ۵۱	۲۲۴	آیت واذا اخذنا ميثاکم ۶۳ مع خلاصہ تفسیر
"	مع خلاصہ تفسیر	"	اس آیت کے متعلق فائدہ
۲۲۵	اس آیت کے متعلق فائدہ	"	آیت ثم تولیتکم من بعد ۶۴ مع خلاصہ تفسیر
"	آیت ثم عفونا ۵۲ مع خلاصہ تفسیر	"	ایک شے کا ازالہ
۲۲۶	آیت واذا قلنا موسیٰ الکتاب ۵۳	۲۲۶	آیات و لقد علمتم ۶۶، ۶۷ مع خلاصہ تفسیر
"	مع خلاصہ تفسیر	"	معارف و مسائل
"	آیت واذا قال موسیٰ لقومہ ۵۴ مع خلاصہ تفسیر	"	دینی معاملات میں کوئی ایسا حیل جس سے اصل
"	اس آیت کے متعلق فائدہ	"	حکم شرعی باطل ہو جائے حرام ہے
۲۲۷	آیت واذا قلتم یٰٰیوسیٰ ۵۵ مع خلاصہ تفسیر	۲۲۷	واقعہ مع صورت پرورد
"	آیت ثم بعثنکم ۵۶ مع خلاصہ تفسیر	"	مسموم قوموں کی نسل نہیں چلتی
"	اس آیت کے متعلق فائدہ	"	آیت واذا قال موسیٰ لقومہ ۵۴ مع خلاصہ تفسیر
۲۲۸	آیت وظلننا علیکم الغمام ۵۷ مع خلاصہ تفسیر	۲۲۸	آیات قالوا ادع لنا ۶۸ تا ۷۱ مع خلاصہ تفسیر
"	آیت واذا قلنا ادخلوا ۵۸ مع خلاصہ تفسیر	۲۲۹	آیات واذا قلتم نفسا ۷۲، ۷۳ مع خلاصہ تفسیر
۲۲۹	آیت فیدل الذین ظلموا ۵۹ مع خلاصہ تفسیر	۲۲۹	آیت ثم تستقلبکم ۷۴ مع خلاصہ تفسیر
"	معارف و مسائل	۲۳۰	فائدہ
۲۳۱	کلام میں لفظی تغیر و تبدل کا حکم شرعی	۲۳۱	آیت واذا القوا ۷۶ مع خلاصہ تفسیر
۲۳۲	آیت واذا استخفتموہ ۶۰ مع خلاصہ تفسیر	۲۳۲	آیات اولایعلمون ۷۷ تا ۷۹ مع خلاصہ تفسیر
"	معارف و مسائل	۲۳۳	آیت وقالوا ان تستنا النار ۸۰ مع خلاصہ تفسیر
۲۳۳	آیت واذا قلتم یٰٰیوسیٰ لن نصبر ۶۱	۲۳۳	آیت بل من کسب میتة ۸۱ و ۸۲
"	مع خلاصہ تفسیر	۲۳۴	مع خلاصہ تفسیر
"	معارف و مسائل	۲۳۴	آیت واذا اخذنا ميثاکم ۸۳ مع خلاصہ تفسیر
۲۳۴	یہودیوں پر ابدی زنت کا مطلب اور اسرائیل	"	تعلیم تبلیغ میں سخت کلامی کا فرق ہے وہی رستہ نہیں
"	کی موجودہ حکومت شیعہ اور اس کا جواب	"	آیت واذا اخذنا ميثاکم ۸۳
۲۳۵	آیت ان الذین امنوا والذین ہادوا ۶۲	۲۳۵	مع خلاصہ تفسیر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۶۸	آیت ثَمَّ أَنْتُمْ يُؤْتَىٰ لَكُمْ تَقْتُلُونَ ۸۵ مع خلاصہ تفسیر	۲۹۲	نسلی مسلمان ہو یا یہودی و نصرانی، ایمان و اعتقاد اور عمل صانع کے بغیر کچھ نہیں۔
۲۶۹	معارف و مسائل	۲۹۵	آیات دَمِنَ الظُّلُمِ مِّنْ مِّنْ ۱۱۴ و ۱۱۵
"	اس آیت کے متعلق فوائد	"	مع خلاصہ تفسیر
۲۷۰	آیت اُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا ۸۶ مع خلاصہ تفسیر	۲۹۷	فوائد از بیان القرآن
۲۷۱	ولقد آتينا موسىٰ ۸۷ مع خلاصہ تفسیر	۲۹۸	معارف و مسائل
۲۷۲	آیت وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۸۸ مع خلاصہ تفسیر	۳۰۱	تحويل قبل کی بحث
۲۷۳	آیت وَلَمَّا جَاءَهُمْ كُتُبٌ مِّنْ عِندِ رَبِّهِمْ خَلَّصَهُم مِّنْ غُلَافٍ ثَقِيلٍ ۸۹ مع خلاصہ تفسیر	۳۰۲	آیات وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۱۱۶ و ۱۱۷
۲۷۴	ایک شبہ اور اس کا جواب	"	مع خلاصہ تفسیر
۲۷۵	آیت بِنَا اِشْرَافًا ۹۰ مع خلاصہ تفسیر	۳۰۳	آیت وَقَالَ الَّذِينَ لَا يُلَاحِظُونَ ۱۱۸
۲۷۶	آیت وَادَّا قِيلَ لَهُمْ امْنُوا بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ ۹۱ مع خلاصہ تفسیر	"	مع خلاصہ تفسیر
"	اس آیت کے متعلق فائدہ	۳۰۵	آیت اِنَّا ارْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ ۱۱۹ مع خلاصہ تفسیر
۲۷۷	آیت وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسٰى بِالْبَيِّنَاتِ ۹۲ مع خلاصہ تفسیر	۳۰۶	آیت وَلَن تَرْضٰنَا عَنْكَ لَیْهٰوُودَ ۱۲۰
۲۷۸	مع خلاصہ تفسیر	"	مع خلاصہ تفسیر
"	اس آیت کے متعلق فائدہ	۳۰۷	الَّذِينَ تَتَّبِعُهُمُ الْكُفٰۤبُ ۱۲۱ مع خلاصہ تفسیر
۲۷۹	آیت وَادَّا خُذْ نَامِثًا مِّنْکُمْ ۹۳ مع خلاصہ تفسیر	"	آیات یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ۱۲۲ و ۱۲۳
۲۸۰	مع خلاصہ تفسیر	۳۰۸	آیت وَادَّا اٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ۱۲۴
۲۸۱	مع خلاصہ تفسیر	"	مع خلاصہ تفسیر
۲۸۲	مع خلاصہ تفسیر	۳۰۹	معارف و مسائل
۲۸۳	مع خلاصہ تفسیر	"	حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کی دعائیں
۲۸۴	مع خلاصہ تفسیر	۳۱۰	حکمت ابراہیمی
۲۸۵	مع خلاصہ تفسیر	"	روحی ثمرات تمام ضروریات زندگی کو شامل کر
۲۸۶	مع خلاصہ تفسیر	۳۱۱	حضرت خلیل اللہ کی احتیاط
۲۸۷	مع خلاصہ تفسیر	۳۱۲	اپنے ایک عمل پر بھیجے ہوئے اور قیامت نہ کرنے کی تعلیم
۲۸۸	مع خلاصہ تفسیر	۳۱۳	آیت رَبَّنَا وَابْعَثْ فِیْہِمْ رَسُوْلًا ۱۲۹ مع خلاصہ تفسیر
۲۸۹	مع خلاصہ تفسیر	۳۱۴	تشریح لغات
۲۹۰	مع خلاصہ تفسیر	۳۱۵	معارف و مسائل
۲۹۱	مع خلاصہ تفسیر	۳۱۶	بعثت خاتم الانبیاء کی خصوصیات
۲۹۲	مع خلاصہ تفسیر	۳۱۷	آیت اٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ۱۳۰ مع خلاصہ تفسیر
۲۹۳	مع خلاصہ تفسیر	۳۱۸	پہلا مقصد، تلاوت آیات
۲۹۴	مع خلاصہ تفسیر	۳۱۹	قرآن کے الفاظ کی تلاوت بے جھجے بھی ثواب
۲۹۵	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۰	بعثت کا دوسرا مقصد تعلیم
۲۹۶	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۱	تیسرا مقصد تزکیہ
۲۹۷	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۲	ہدایت و اصلاح کے دو سلسلے کتاب اللہ اور رجال اللہ
۲۹۸	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۳	اصلاح انسانی کے لئے تعلیم کے ساتھ تلاوت
۲۹۹	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۴	تربیت بھی لازم ہے۔
۳۰۰	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۵	آیات دَمِنَ الظُّلُمِ مِّنْ مِّنْ ۱۱۴ و ۱۱۵
۳۰۱	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۶	مع خلاصہ تفسیر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۱۶	معارف و مسائل	۳۱۶	آیت وَادَّا جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ۱۲۵
"	حضرت خلیل اللہ کی ہجرت مکہ اور نبی بیت اللہ کا تفصیلی واقعہ۔	"	مع خلاصہ تفسیر
۳۲۰	احکام و مسائل متعلق حرم	۳۱۷	آیت وَادَّا جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ۱۲۵
۳۲۲	آیات وَادَّا جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ۱۲۵	۳۱۸	مع خلاصہ تفسیر
۳۲۳	مع خلاصہ تفسیر	۳۱۹	معارف و مسائل
۳۲۴	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۰	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعائیں
۳۲۵	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۱	حکمت ابراہیمی
۳۲۶	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۲	روحی ثمرات تمام ضروریات زندگی کو شامل کر
۳۲۷	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۳	حضرت خلیل اللہ کی احتیاط
۳۲۸	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۴	اپنے ایک عمل پر بھیجے ہوئے اور قیامت نہ کرنے کی تعلیم
۳۲۹	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۵	آیت رَبَّنَا وَابْعَثْ فِیْہِمْ رَسُوْلًا ۱۲۹ مع خلاصہ تفسیر
۳۳۰	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۶	تشریح لغات
۳۳۱	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۷	معارف و مسائل
۳۳۲	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۸	بعثت خاتم الانبیاء کی خصوصیات
۳۳۳	مع خلاصہ تفسیر	۳۲۹	آیت اٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ۱۳۰ مع خلاصہ تفسیر
۳۳۴	مع خلاصہ تفسیر	۳۳۰	پہلا مقصد، تلاوت آیات
۳۳۵	مع خلاصہ تفسیر	۳۳۱	قرآن کے الفاظ کی تلاوت بے جھجے بھی ثواب
۳۳۶	مع خلاصہ تفسیر	۳۳۲	بعثت کا دوسرا مقصد تعلیم
۳۳۷	مع خلاصہ تفسیر	۳۳۳	تیسرا مقصد تزکیہ
۳۳۸	مع خلاصہ تفسیر	۳۳۴	ہدایت و اصلاح کے دو سلسلے کتاب اللہ اور رجال اللہ
۳۳۹	مع خلاصہ تفسیر	۳۳۵	اصلاح انسانی کے لئے تعلیم کے ساتھ تلاوت
۳۴۰	مع خلاصہ تفسیر	۳۳۶	تربیت بھی لازم ہے۔
۳۴۱	مع خلاصہ تفسیر	۳۳۷	آیات دَمِنَ الظُّلُمِ مِّنْ مِّنْ ۱۱۴ و ۱۱۵
۳۴۲	مع خلاصہ تفسیر	۳۳۸	مع خلاصہ تفسیر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۴۳	معارف و مسائل	۳۴۹	آیت سیقول الشہار مع خلاصہ تفسیر
۳۴۴	ملت ابراہیمی کا بنیادی اصول اطاعت حق	۳۴۹	معارف و مسائل
۳۴۸	آیات اہم کفتم شہدار ۱۳۳، ۱۳۴	۳۶۳	نماز میں خاص بیت اللہ کا استقبال ضروری نہیں اس کی سمت کا استقبال بھی بیرونی دنیا کے لئے کافی ہے۔
۳۴۹	مع خلاصہ تفسیر	۳۵۰	آیت وکذلک جعلکم امۃ وسطا مع خلاصہ تفسیر
۳۵۰	معارف و مسائل	۳۵۱	معارف و مسائل
۳۵۱	اولاد کو دین و اخلاق سکھانے کے برابر کوئی دولت نہیں۔	۳۶۶	اعتدال اہل محمدیہ کا خاص اعتدال
۳۵۱	مسئلہ توریث الحجۃ	۳۶۸	اعتدال اہل محمدیہ میں ہر قسم کا اعتدال
۳۵۲	آباء و اجداد کے اعمال کی جزا و سزا	۳۶۸	اعتقادی اعتدال
۳۵۲	اولاد پر نہیں ہوگی۔	۳۶۹	عمل اور عبادت میں اعتدال
۳۵۲	آیات و اقوال کو فہم و فہم و فہم و فہم	۳۷۳	معاشرتی اور تمدنی اعتدال
۳۵۳	مع خلاصہ تفسیر	۳۷۳	اقتصادی اور مالی اعتدال
۳۵۳	معارف و مسائل	۳۷۳	شہادت کے لئے عدل و ثقہ ہونا ضروری ہے۔
۳۵۳	آیات فان امنوا بمثل ما انتم مع ۱۳۴، ۱۳۸	۳۷۳	اجماع کا حجت ہونا
۳۵۳	مع خلاصہ تفسیر	۳۷۳	آیت و ما جعلنا القبۃ ۱۳۳ مع خلاصہ تفسیر
۳۵۳	معارف و مسائل	۳۷۳	معارف و مسائل
۳۵۳	ایمان کی مختصر اور جامع تعریف	۳۷۳	کعبہ کے قبلہ نماز ہونے کی ابتداء کب ہوئی
۳۵۳	فرشتہ رسول کی عظمت و محبت میں اعتدال	۳۷۳	بعض احکام متعلقہ
۳۵۳	مطلوبہ جو غلو کر رہی ہے۔	۳۷۳	کبھی سنت کو قرآن کے ذریعہ بھی منسوخ کیا جاتا ہے۔
۳۵۳	نبوت کی اختراعی قسمیں باطل ہیں۔	۳۷۳	خبر واحد جبکہ قرآن قویہ اس کے ثبوت پر موجود
۳۵۳	ایمان بالآخرۃ کی تاویلات باطلہ مردود ہیں۔	۳۷۳	ہوں اس سے قرآنی حکم منسوخ سمجھا جاسکتا ہے۔
۳۵۳	رسول کی حفاظت کا زبرد دار خدا ہے۔	۳۷۳	آلہ بکر الصوت کی آواز پر نماز میں نفل و حرکت
۳۵۳	دین و ایمان ایک گہرا رنگ ہے۔	۳۷۳	مع خلاصہ تفسیر
۳۵۳	آیات قل اتحاجوننا فی اللہ ۱۳۹ تا ۱۴۱	۳۷۳	معارف و مسائل
۳۵۳	مع خلاصہ تفسیر	۳۷۳	اخلاص کی حقیقت

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۴۹	معارف و مسائل	۳۴۹	آیت قدر فی تعقب وجہک ۱۳۳ مع خلاصہ تفسیر
۳۴۹	صبر اور نماز میں مشکل کا حل اور ہر حلیف کا علاج ہیں	۳۴۹	معارف و مسائل
۳۴۹	صبر کی اصل حقیقت	۳۴۹	مسئلہ استقبال قبلہ
۳۴۹	صبر اور نماز میں تمام مشکلات و مصائب نجات کا سبب	۳۴۹	سمت قبلہ معلوم کرنے کے لئے شرعی آلات
۳۴۹	اس لئے ہیں کہ صبر اللہ تعالیٰ کی میت نصیب ہوتی ہے	۳۴۹	رصدیہ اور حسابات ریاضیہ پر مدار نہیں۔
۳۴۹	آیات ولا تقولوا لمن یقین فی سبیل اللہ	۳۴۹	آیت ولئن آیت الذین ادعوا الیک لکذب ۱۳۵
۳۴۹	ربط ۱۵۴ تا ۱۵۷ مع خلاصہ تفسیر	۳۴۹	مع خلاصہ تفسیر
۳۴۹	معارف و مسائل	۳۴۹	معارف و مسائل
۳۴۹	شہداء اور انبیاء کی حیات برزخی اور درجہ	۳۴۹	آیات الذین انیتہم لکذب ۱۳۶ و ۱۳۷
۳۴۹	میں تفضل	۳۴۹	مع خلاصہ تفسیر
۳۴۹	مصائب پر صبر کے آسان کر کے ایک خاص تدبیر	۳۴۹	معارف و مسائل
۳۴۹	مصیبت میں اتنا بلند ہو کہ کچھ کر پڑھا جائے تو	۳۴۹	آیات و کتب و جہت ہو مویہا ۱۵۰ تا ۱۵۸
۳۴۹	تسکین قلب کا بہترین علاج ہے۔	۳۴۹	مع خلاصہ تفسیر
۳۴۹	آیت ان الفقہاء المردۃ ۱۵۸ ربط مع خلاصہ تفسیر	۳۴۹	معارف و مسائل
۳۴۹	معارف و مسائل و بعض لغات کی تحقیق	۳۴۹	تخلیل قبلہ کی حکمتیں
۳۴۹	صفا و مروہ کے درمیان سعی واجب ہے	۳۴۹	بہی مسائل میں فضول بخون سے اجتناب
۳۴۹	آیات ان الذین یحتمون ۱۵۹ تا ۱۶۲	۳۴۹	کی ہدایت
۳۴۹	مع خلاصہ تفسیر	۳۴۹	عبادات اور نیک اعمال میں بلا وجہ تاخیر
۳۴۹	معارف و مسائل	۳۴۹	مناسب نہیں مساعت کرنا چاہئے۔
۳۴۹	علم دین کا اظہار اور پھیلا نا واجب اور اس	۳۴۹	کیا ہر نماز کا اول وقت میں پڑھنا افضل ہے۔
۳۴۹	کا چھپانا سخت حرام ہے	۳۴۹	آیات لکما ارسلنا ۱۵۱، ۱۵۲ مع خلاصہ تفسیر
۳۴۹	حدیث رسول بھی قرآن کے حکم میں ہے	۳۴۹	معارف و مسائل
۳۴۹	بعض گناہوں کا وبال ایسا ہوتا ہے کہ اس پر	۳۴۹	ذکر اللہ کے فضائل
۳۴۹	ساری مخلوق لعنت کرتی ہے۔	۳۴۹	ذکر اللہ کی اصل حقیقت
۳۴۹	کسی معین شخص پر لعنت اس وقت تک جائز	۳۴۹	آیت یا ایہا الذین امنوا استعینوا ۱۵۳
۳۴۹	نہیں جب تک اس کے کفر پر مرنے کا یقین ہو۔	۳۴۹	مع خلاصہ تفسیر
۳۴۹	آیات والکم الا قاصدا ۱۶۳ و ۱۶۴ مع خلاصہ تفسیر		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۲۲	نذر لغیر اللہ کا مسئلہ	۲۰۶	ربط اور معارف و مسائل
"	اضطرار و مجبوری کے احکام	"	توجید کا وسیع مفہوم
۲۲۵	اہم فائدہ	۲۰۸	آیت ومن الناس من یخذل ۱۶۵ ربط
"	حالیہ خطر میں رواد کے لئے حرام چیزوں کا استعمال	"	مع خلاصہ تفسیر
۲۲۶	غیر ضروری حالت میں عام علاج و دوا کے لئے حرام چیز کا استعمال	۲۰۹	آیت ازتیر الذین اتبعوا ربط مع خلاصہ تفسیر ۱۶۵، ۱۶۶
۲۲۷	مسئلہ: اگر نیزی و دواؤں کا حکم	۲۱۰	آیت یا ایہا الذین اتبعوا ربط مع خلاصہ تفسیر ۱۶۹، ۱۷۰
۲۲۸	آیت ان الذین یعمنون ۱۷۴، ۱۷۵ ربط مع خلاصہ تفسیر و ربط آیات	۲۱۱	معارف و مسائل
"	معارف و مسائل	"	جن جانوروں کو اللہ تعالیٰ نے حلال بنایا ہے ان کو بترق کے نام سے حرام بنا کر کھانے کی حالت
۲۲۹	دین فردوسی کی سزا	۲۱۲	اگر حیالت یا غفلت سے کسی جانور کو غیر اللہ کے تھما کر کھانے کے لئے چھوڑ دیا تو اسے تو بے کی نوعیت کی کھانے
۲۳۰	آیت یس الذین یزولوا ربط مع خلاصہ تفسیر	"	آیات و افاضل لم یثبوا ۱۷۰، ۱۷۱ ربط مع خلاصہ تفسیر
۲۳۱	معارف و مسائل	"	معارف و مسائل
۲۳۲	احکام اسلامیہ کی ایک جامع آیت	"	جاہلانہ تقلید اور ائمہ مجتہدین کی تقلید میں فرق
"	مسئلہ: مالی فرض صرف زکوٰۃ سے پرہیز نہیں ہوتا ہے۔	۲۱۳	آیات یا ایہا الذین امنوا کھوا ۱۷۲، ۱۷۳ ربط مع خلاصہ تفسیر و ربط
۲۳۳	فائدہ ۴۔	۲۱۵	معارف و مسائل
۲۳۴	آیات یا ایہا الذین امنوا کتب ۱۷۹، ۱۸۰ ربط مع خلاصہ تفسیر و ربط آیات	۲۱۶	ملاں کھانے کی برکت اور حرام کھانے کی نحوست
"	حکم اول قصاص	"	میتہ یعنی مردار کے مسائل
۲۳۵	معارف و مسائل	"	بندوب کی گولی سے شکار کے مسائل
۲۳۶	قصاص کے متعلق اسلام کا عادلانہ قانون	۲۱۹	خون کے مسائل
"	قصاص کے مسائل	"	میں کو دوسرے کا خون دینے کا مسئلہ
۲۳۷	آیات کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ۱۸۲، ۱۸۳ ربط مع خلاصہ تفسیر	۲۲۱	تخیریم خنزیر
"		"	ماتوا علیہ بغیر اللہ کی تین صورتیں

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۳۸	مع خلاصہ تفسیر و ربط آیات	۲۳۸	آیت ولا تأکلوا مما لکم بالباطل ۱۸۸
"	الواب برکاد و براہم وصیت	۲۳۹	مع خلاصہ تفسیر و ربط آیات
"	معارف و مسائل	"	حکم ششم، مال حرام سے چھ
"	دوسرا حکم - وصیت کا فرض ہونا	"	معارف و مسائل
۲۴۰	وصیت کے مسائل	۲۴۰	کسب مال کے اچھے برے ذرائع اور اچھائی
۲۴۱	آیات کتب علیکم الصیام ۱۸۳، ۱۸۴ ربط مع خلاصہ تفسیر	۲۴۱	برائی کا معیار
"	حکم سوم	"	اسلامی نظام معاش ہی دنیا میں امن عالم
"	معارف و مسائل	۲۴۲	قائم کر سکتا ہے
"	پچھلی اتوں میں روزے کا حکم	"	مال حلال کی برکات اور حرام کی نحوست
۲۴۳	مریض کا روزہ	"	محشر میں برائیاں سے پانچ اہم سوالات
"	مسافر کا روزہ	۲۴۳	آیات یسلو عن الایۃ ۱۸۹، ۱۹۱ ربط آیات
"	لفظ علی سفر کا حکم	"	مع خلاصہ تفسیر
۲۴۴	روزہ کی قضا	"	حکم ہفتم، اعتبار حساب قری درج وغیرہ
۲۴۵	روزہ کا فائدہ	"	حکم ہشتم، اصلاح رسم جاہلیت
"	فدیہ کی مقدار اور متعلقہ مسائل	۲۴۶	حکم نهم، قتال کفار
۲۴۶	آیت شہ رمضان الذی ۱۸۵ ربط مع خلاصہ تفسیر و ربط آیات	"	معارف و مسائل
"	تعیین ایام صیام و متعلقہ مسائل	۲۴۷	قری اور شہی حساب کی شرعی حیثیت
۲۴۸	معارف و مسائل	"	فواہ حکم، جہاد و قتال
۲۵۰	آیت واذ اسألت عادی عنی ۱۸۶ ربط مع خلاصہ تفسیر و ربط آیات	۲۴۹	آیات فان انتہوا ۱۹۲، ۱۹۵ ربط مع خلاصہ تفسیر
"	آیت اھلکم لیلة الصیام الرض ۱۸۷ ربط مع خلاصہ تفسیر	۲۵۰	حکم دهم، اتفاق فی الجہاد
"	حکم جہاد، رمضان کی راتوں میں جہاد	"	معارف و مسائل
۲۵۱	حکم ہجیم، اعتکاف	۲۵۱	دسواں حکم، جہاد کے لئے مال خرچ کرنا
"	معارف و مسائل	"	آیات و اتوا الحج والعمرة ۱۹۶، ۲۰۳ ربط مع خلاصہ تفسیر
۲۵۲	ثبوت احکام شرعیہ کے لئے قول رسول بھی	"	حکم یواں حکم، متعلق حج و عمرہ
"	حکم ہشتم، آن ہے۔	۲۵۳	معارف و مسائل
۲۵۴	سحری کھانے کا آخری وقت	"	احکام حج و عمرہ
"	اعتکاف کے مسائل	۲۵۴	احکام کے بعد کوئی مجبوری پیش آجاتے حج و
۲۵۶	روزے کے معاملہ میں احتیاط کا حکم	۲۵۶	عروا وادکر سکیں تو کیا کریں!
"		"	حالیہ احکام میں بال مندولنے پر کوئی مجبور ہو جائے تو وہ کیا کرے!

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۰۲	آیت کان الناس ائمة واحدة ۲۱۳	۲۸۲	حج کے میمنوں میں حج و عمرہ کو حج کرنے کے احکام
"	ربط آیات مع خلاصہ تفسیر	"	حج تمتع و تفریق
۵۰۳	معارف و مسائل	۲۸۳	احکام حج و عمرہ میں خلافت و رزق اور کوتاہی
۵۰۴	مسائل	"	موجب عذاب ہے۔
۵۰۹	آیت ام حبشتم ان تدخلوا البیت ۲۱۳	"	احکام حج کی آٹھ آیتوں میں سے دوسری آیت
"	ربط آیات مع خلاصہ تفسیر	"	اور اس کے مسائل۔
۵۱۰	معارف و مسائل	۲۸۶	بلاغت قرآن
"	آیت یسئلکم ما ذایفقون ۲۱۵	"	سفر حج میں تجارت یا مزدوری کیسا ہو؟
۵۱۱	مع خلاصہ تفسیر	۲۸۷	عرفات میں وقوف اور اس کے بعد
"	بارہواں حکم، صدقہ کے مصارف	"	مزد و لفظ کا وقوف۔
"	معارف و مسائل	۲۸۹	انسانی مساوات کا زریں بین اور اس کی
۵۱۳	آیات کثرت علیکم القتال ۲۱۶ تا ۲۱۸	"	بہترین علمی صورت۔
۵۱۵	مع خلاصہ تفسیر	۲۹۰	رسوم جاہلیت کی اصلاح، منی میں فصول
"	تیرہواں حکم، فرضیت جہاد	"	اجتماعات کی مانعت۔
"	چودھواں حکم، تحقیق قتال در شہر حرام	۲۹۱	ایک اور رسم جاہلیت کی اصلاح، رجب و نیا
۵۱۶	انجام ارشاد	"	کی طلب میں اسلامی اعتدال
"	وعدہ ثواب براخلاص نیت	۲۹۱	منی میں دو یامین دن کا قیام اور ذکر اللہ
۵۱۷	معارف و مسائل	"	کی تاکید۔
"	بعض احکام جہاد	۲۹۵	آیات دمن الناس من یحبک ۲۰۳ تا ۲۰۷
۵۱۹	اشہر حرمین قتال کا حکم	"	مع خلاصہ تفسیر
۵۲۰	انجام ارشاد	۲۹۶	ربط آیات و معارف و مسائل
۵۲۱	آیت یسئلکم عن الخمر مع خلاصہ تفسیر	۲۹۷	آیات یا ایہا الذین امنوا دخلوا ۲۰۸ تا ۲۱۰
"	پندرہواں حکم، متعلقہ شراب و قمار	۲۹۸	مع خلاصہ تفسیر و ربط آیات
"	معارف و مسائل	۲۹۹	معارف و مسائل
"	حرمت شراب کے متعلق خاص احکام	۵۰۰	آیات سل بنی اسرائیل ۲۱۱ تا ۲۱۳
۵۲۳	حرمت شراب کے تدریجی احکام	"	ربط آیات مع خلاصہ تفسیر
۵۲۵	صحابہ کرام میں تعمیل حکم کا بے مثال جذبہ	۵۰۱	معارف و مسائل
۵۲۶	اسلامی سیاست اور عالم کلی سیاستوں کا فرق عظیم	"	
۵۲۷	شراب کے مفاسد اور فوائد میں موازنہ	"	
۵۲۸	آیت دمن مراث الخیل مع خلاصہ تفسیر	"	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۵۵	معارف و مسائل	۵۳۲	حرمت قمار (جزا)
۵۵۹	نکاح و طلاق کی شرعی حیثیت اور حکیمانہ نظام	۵۳۲	قمار کے اجتماعی اور سماجی نقصانات
۵۶۲	تین طلاق اور اس کے احکام کی تفصیل	۵۳۶	چند فقہی ضابطے اور فوائد
۵۶۲	اگر کسی نے غیر متحسناً یا غیر مشروع طریقے سے تین طلاق دے دی تو اس کا اثر کیا ہوگا؟	۵۳۷	آیات و سکنون ماذا ينطقون ۲۱۹ تا ۲۲۱
۵۶۵	حضرت خادق اعظم کا واقعہ اور مستحقہ اشکال جواب	۵۳۸	مع خلاصہ تفسیر
۵۶۹	آیت اذا طلقتم النساء ۲۲۱ تا ۲۲۲ مع خلاصہ تفسیر	۵۳۸	سولہواں حکم، مقدار اتفاق
۵۷۰	حکم نمبر ۲۸، عورتوں کو مطلق رکھنے کی ممانعت	۵۳۹	سترہواں حکم، مخالفت بتیم
۵۷۰	حکم نمبر ۲۹، عورتوں کو نکاح ثانی سے منع کر دینی ممانعت	۵۳۹	اٹھارہواں حکم، مناکحت کفار
۵۷۰	معارف و مسائل	۵۳۹	فوائد از بیان القرآن
۵۷۱	طلاق کے بعد رجعت یا انقطاع نکاح دونوں کے لئے خاص ہدایات۔	۵۴۰	معارف و مسائل
۵۷۳	نکاح و طلاق کو تحلیل نہ بناؤ	۵۴۲	مسلم و کافر کا باہمی ازدواج ممنوع ہے
۵۷۴	طلاق میں اصل یہی ہے کہ صریح اور زوجی طلاق دی جائے۔	۵۴۳	آیات و سکنونک عن المحيض ۲۲۲ و ۲۲۳
۵۷۷	مطلقہ عورتوں کو اپنی مرضی کی شادی کرنے سے بلا وجہ شرعی روکنا حرام ہے۔	۵۴۳	مع خلاصہ تفسیر
۵۷۷	قانون سازی اور تنفیذ قانون میں قرآن کا حکیمانہ اصول۔	۵۴۳	حکم نمبر ۱۹، جس میں جماع کی حرمت اور یہاں کی شرائط
۵۷۸	آیت والاولاد ان یرضعن ۲۲۳ مع خلاصہ تفسیر	۵۴۳	آیت لا تجعلوا الذر عرضة لایامکم ۲۲۴
۵۷۹	حکم نمبر ۳۰، رضاعت	۵۴۳	مع خلاصہ تفسیر
۵۸۰	معارف و مسائل	۵۴۳	حکم نمبر ۲۰، نیک کام نہ کر نہ کسی قسم کی ممانعت
۵۸۰	دودھ پلانامال کے ذمہ و واجب پر	۵۴۳	آیت لا یؤاخذکم فی الذر بالقرآن ایا مع مع خلاصہ تفسیر
۵۸۱	بچہ کو دودھ پلانامال کے ذمہ دار مان کر کاناں نفقہ و ضروریات باپ کے ذمہ ہے۔	۵۴۳	حکم نمبر ۲۱، تجوز فی قسمین کما ینکاحکم، آیت ۲۲۵
۵۸۱	زوج کا نفقہ شوہر کی حیثیت کے مناسب انجام یا کاپری کی مال کو دودھ پلانے پر مجبور کرنے نہ کر نہ کسی تفصیل	۵۴۳	مع خلاصہ تفسیر
۵۸۲	نوروت جب تک نکاح میں ہو تو اپنے بچہ کو دودھ پلانے کی اجرت کا مطالبہ نہیں کر سکتی، طلاق و عدت کے بعد کر سکتی ہے۔	۵۴۳	حکم نمبر ۱۲، اگر لاکر حکم، آیات ۲۲۶ و ۲۲۷
		۵۴۳	آیت و المطلقت ۲۲۸ مع خلاصہ تفسیر
		۵۴۳	حکم نمبر ۲۲، مطلقہ کی عدت اور مدت رجعت کا بیان
		۵۴۳	مسائل متعلقہ آیت
		۵۴۳	معارف و مسائل
		۵۴۳	مرد و عورت کے منہ کی کابیان
		۵۴۳	اسلام میں عورت کا موقف
		۵۴۳	اسلام سے پہلے معاشرہ میں عورت کا درجہ
		۵۴۳	عورتوں کو مردوں کی نگرانی اور قیادت سے باہل آزاد رکھنا فساد عالم کا بہت بڑا سبب ہے
		۵۴۳	مرد کا حقوق عورت پر صرف ذہنی معاملات میں
		۵۴۳	آیات الطلاق مترق ۲۲۹ و ۲۳۰ مع خلاصہ تفسیر
		۵۴۳	حکم نمبر ۲۵، طلاق رجعی کی تعداد، حکم نمبر ۲۶، خلع
		۵۴۳	حکم نمبر ۲۷، تین طلاقوں کے بعد حلالہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۹۸	بعض خاص صورتوں کا استفسار	۵۸۲	تیمم چکر دھولنے کی ذمہ داری کس پر ہے
۶۰۰	آیت من والذین یقرضون اللہ ۲۴۵	۵۸۳	دودھ چھڑانے کے احکام
۶۰۱	مع خلاصہ تفسیر	۶۰۰	ماں کے سوا دوسری عورت کا دودھ پلانے کے احکام
۶۰۲	معارف و مسائل	۶۰۱	آیات والذین یقرضون ۲۳۵، ۲۳۶
۶۰۳	ربط آیات مع خلاصہ تفسیر	۵۸۴	مع خلاصہ تفسیر
۶۰۴	حالات اور حالات کا قصہ	۵۸۵	حکم نمبر ۱۳، شوہر کی وفات پر بیوی کی صورت میں عدت کا بیان
۶۰۵	معارف و مسائل	۵۸۶	حکم نمبر ۲۲، عدت میں نکاح کا پیغام دینا
۶۰۶	آیت انکم ترالی اللہ ۲۵۱، ۲۵۲	۵۸۷	عدت کے بعض احکام
۶۰۷	ربط آیات مع خلاصہ تفسیر	۵۸۸	آیات لا جناح علیکم ان طلقتم النساء ۲۳۵، ۲۳۶
۶۰۸	حالات اور حالات کا قصہ	۵۸۹	مع خلاصہ تفسیر
۶۰۹	معارف و مسائل	۵۹۰	حکم نمبر ۲۳، طلاق قبل الدخول کی صورت میں
۶۱۰	آیت ۲۵۲ مع خلاصہ تفسیر	۵۹۱	مہر کے وجوب و عدم وجوب کا بیان
۶۱۱	نبوت محمدیہ پر استدلال	۵۹۲	معارف و مسائل
۶۱۲	آیت تلک الرسل فقلنا ۲۵۳ مع خلاصہ تفسیر	۵۹۳	آیات فقلوا علی اصولات ۲۳۸، ۲۳۹
۶۱۳	بعض انبیاء اور امتوں کے احوال	۵۹۴	مع خلاصہ تفسیر
۶۱۴	معارف و مسائل	۵۹۵	حکم نمبر ۲۴، نمازوں کی حفاظت کا بیان
۶۱۵	آیت ۲۵۳ مع خلاصہ تفسیر	۵۹۶	معارف و مسائل
۶۱۶	انفاق فی سبیل اللہ میں تعمیل کرنا	۵۹۷	آیات والذین یقرضون ۲۳۵، ۲۳۶
۶۱۷	آیت انکم کی تشریح و تفسیر آیت ۲۵۵	۵۹۸	مع خلاصہ تفسیر
۶۱۸	معارف و مسائل	۵۹۹	حکم نمبر ۳۵، بیوہ عورت کی سکونت اور متاع
۶۱۹	آیت انکم کی خاص فضائل	۶۰۰	کی بعض اقسام کا بیان
۶۲۰	آیت لا اکلہ فی الدین ۲۵۶	۶۰۱	معارف و مسائل
۶۲۱	مع خلاصہ تفسیر	۶۰۲	آیات ۲۴۲ و ۲۴۳ مع خلاصہ تفسیر
۶۲۲	معارف و مسائل	۶۰۳	معارف و مسائل
۶۲۳	آیت ۲۵۷ اللہ والذین ۲۵۷ مع خلاصہ تفسیر	۶۰۴	تذکرہ تقدیر غالب ہے۔
۶۲۴	آیت الم ترالی اللہ ۲۵۸	۶۰۵	جس لہی میں کوئی دبا طاعون وغیرہ ہو اس میں بٹا
۶۲۵	مع خلاصہ تفسیر	۶۰۶	یادمان کجاگ کر دوسری جگہ جانا دروں ناجائز ہیں۔
۶۲۶	معارف و مسائل	۶۰۷	در باب طاعون ارشاد نبوی کی حکمتیں۔
۶۲۷	آیت اوکلوا من ثمر علی قریۃ ۲۵۹	۶۰۸	
۶۲۸	مع خلاصہ تفسیر	۶۰۹	
۶۲۹	آیت واذ قال ابراہیم رب انی	۶۱۰	
۶۳۰	مع خلاصہ تفسیر	۶۱۱	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۳۱	مع خلاصہ تفسیر	۶۳۲	معارف و مسائل
۶۳۲	آیات ۲۸۲، ۲۸۳	۶۳۳	حضرت خلیل اللہ کی درخواست حیات بعد
۶۳۳	مع خلاصہ تفسیر	۶۳۴	الموت کا مشاہدہ اور شبہات کا ازالہ۔
۶۳۴	معارف و مسائل	۶۳۵	واقعہ مذکور پر چند سوالات مع جوابات
۶۳۵	ربط آیات مع خلاصہ تفسیر	۶۳۶	آیات من الذین ینفقون امواہم ۲۶۶ تا ۲۶۷
۶۳۶	حالات اور حالات کا قصہ	۶۳۷	مع خلاصہ تفسیر
۶۳۷	معارف و مسائل	۶۳۸	معارف و مسائل
۶۳۸	آیت ۲۸۲ مع خلاصہ تفسیر	۶۳۹	اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کی ایک مثال
۶۳۹	معارف و مسائل	۶۴۰	قبولیت صدقات کی مثبت شرائط
۶۴۰	ربط آیات مع خلاصہ تفسیر	۶۴۱	قبولیت صدقہ کی منفی شرائط
۶۴۱	حالات اور حالات کا قصہ	۶۴۲	آیات یا ایہا الذین امنوا انفقوا ۲۶۷ تا ۲۶۸
۶۴۲	معارف و مسائل	۶۴۳	مع خلاصہ تفسیر
۶۴۳	آیت ۲۸۳ مع خلاصہ تفسیر	۶۴۴	معارف و مسائل
۶۴۴	ربط آیات مع خلاصہ تفسیر	۶۴۵	غشرا راضی کے احکام
۶۴۵	حالات اور حالات کا قصہ	۶۴۶	حکمت کے معنی اور تفسیر
۶۴۶	معارف و مسائل	۶۴۷	آیات ان الذین یا کلون الرزق ۲۸۱ تا ۲۸۲
۶۴۷	آیت ۲۸۳ مع خلاصہ تفسیر	۶۴۸	مع خلاصہ تفسیر
۶۴۸	ربط آیات مع خلاصہ تفسیر	۶۴۹	معارف و مسائل
۶۴۹	حالات اور حالات کا قصہ	۶۵۰	سود و ربا کی اسلامی تعریف اور اس کے حرام
۶۵۰	معارف و مسائل	۶۵۱	ہونے کی حکمت مجہوز زمانہ میں اس سے نجات کی صورت
۶۵۱	آیت ۲۸۴ مع خلاصہ تفسیر	۶۵۲	سود و ربا کی معاشی خرابیاں
۶۵۲	ربط آیات مع خلاصہ تفسیر	۶۵۳	خوش پردہ اور ملت کشی کی ایک اور مثال
۶۵۳	حالات اور حالات کا قصہ	۶۵۴	
۶۵۴	معارف و مسائل	۶۵۵	
۶۵۵	آیت ۲۸۵ مع خلاصہ تفسیر	۶۵۶	
۶۵۶	ربط آیات مع خلاصہ تفسیر	۶۵۷	
۶۵۷	حالات اور حالات کا قصہ	۶۵۸	
۶۵۸	معارف و مسائل	۶۵۹	
۶۵۹	آیت ۲۸۶ مع خلاصہ تفسیر	۶۶۰	
۶۶۰	ربط آیات مع خلاصہ تفسیر	۶۶۱	
۶۶۱	حالات اور حالات کا قصہ	۶۶۲	
۶۶۲	معارف و مسائل	۶۶۳	

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

علوم قرآن اور علم تفسیر سے متعلق ضروری معلومات

ذی
محسن تقی عثمانی

استاذ حدیث دارالعلوم کراچی
(فرزند حضرت مولانا محمد تقی عثمانی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پیش لفظ

والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہم کی تفسیر معارف القرآن کو اللہ تعالیٰ نے عوام بچوں میں غیر معمولی مقبولیت عطا فرمائی، اور جلد اول کا پہلا ایڈیشن ہاتھوں ہاتھ ختم ہو گیا، دوسرے ایڈیشن کی طلبات کے وقت حضرت مصنف مدظلہم نے جلد اول پر عمل طور سے نظر ثانی فرمائی، اور اس میں کافی ترمیم و اضافہ عمل میں آیا، اسی کے ساتھ حضرت موصوف مدظلہم کی خواہش تھی کہ دوسری اشاعت کے وقت جلد اول کے شروع میں علم ستراں اور اصول تفسیر سے متعلق ایک مختصر مقدمہ بھی تحریر فرمائیں، تاکہ تفسیر کے مطالعہ سے پہلے قارئین ان ضروری معلومات سے مستفید ہو سکیں، لیکن متواتر اصرار اور صنعت کی بناء پر موصوف کے لئے بذات خود اس مقدمے کی تصنیف مشکل تھی، چنانچہ حضرت موصوف نے یہ ذمہ داری احقر کے سپرد فرمائی۔

احقر نے تعمیل حکم اور تحصیل سعادت کے لئے یہ کام شروع کیا تو یہ مقدمہ بہت طویل ہو گیا، اور علوم قرآن کے موضوع پر خاصی مفصل کتاب کی صورت بن گئی، اس پوری کتاب کو معارف القرآن کے شروع میں بطور مقدمہ شامل کرنا مشکل تھا، اس لئے حضرت والد صاحب مدظلہم کے اصرار پر احقر نے اس مفصل کتاب کی تلخیص کی، اور صرف وہ مباحث باقی رکھے جن کا مطالعہ تفسیر معارف القرآن کے مطالعہ کرنے والے کے لئے ضروری تھا، اور جو ایک عام قاری کے لئے دلچسپی کا باعث ہو سکتے تھے، یہ تلخیص معارف القرآن جلد اول کے زیر نظر ایڈیشن میں بطور مقدمہ شامل کی جا رہی ہے، اللہ تعالیٰ اسے مسلمانوں کے لئے نافع اور مفید بنائے اور اس ناچیز کے لئے ذخیرہ آخرت ثابت ہو۔

ان موضوعات پر مبسوط علی مباحث احقر کی اس مفصل کتاب میں مل سکیں گے جو انشاء اللہ عفریت سے نقل کتابی صورت میں شائع ہوگی، لہذا جو حضرات تحقیق اور تفصیل کے طالب ہوں وہ اس کتاب کی طرف رجوع فرمائیں، وَمَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَیْہِ تَوَكَّلْتُ وَالِیْہِ اُنِیْبُ۔

احقر
محمد تقی عثمانی
۲۳ ربیع الاول ۱۳۹۶ھ

دارالعلوم کورنگی
کراچی ۷۵

لے، المودثر یہ کتاب، علوم القرآن کے ۴۴ سے شائع ہو چکی ہے۔ ناشر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ یُفِیْضُ سِلَکَیْمَ عَلَیْہِ اَدْوَاہُ الْاَلَمِّ بِاَصْطِفَہِ

وحی اور اس کی حقیقت

قرآن کریم چنانکہ سرور کائنات حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کے ذریعہ نازل کیا گیا کہ اس لئے سب سے پہلے وحی کے بارے میں چند ضروری باتیں سمجھ لینی چاہئیں۔

وحی کی ضرورت ہر مسلمان جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اس دنیا میں آزمائش کے لئے بھیجا ہے، اور اس کے ذمہ کچھ فرائض مقرر کئے ہیں، پوری کائنات کو اس کی خدمت میں لگا رہا ہے، لہذا دنیا میں آنے کے بعد انسان کے لئے دو کام ناگزیر ہیں، ایک یہ کہ وہ اس کائنات سے اور اس میں پیدا کی ہوئی اشیاء سے ٹھیک ٹھیک کام لے، اور دوسرے یہ کہ اس کائنات کو استعمال کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے احکام کو نظر رکھے، اور کوئی ایسی حرکت نہ کرے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی مرضی کے خلاف ہو۔

ان دونوں کاموں کے لئے انسان کو علم کی ضرورت ہے، اس لئے کہ جب تک اسے یہ معلوم نہ ہو کہ اس کائنات کی حقیقت کیسا ہے؟ اس کی کونسی چیز کے کیا خواص ہیں؟ ان سے کس طرح فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے؟ اس وقت تک وہ دنیا کی کوئی بھی چیز اپنے فائدے کے لئے استعمال نہیں کر سکتا، نیز جب تک اسے یہ معلوم نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی مرضی کیا ہے؟ وہ کون سے کاموں کو پسند اور کون کو ناپسند فرماتا ہے؟ اس وقت تک اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی مرضی کے مطابق زندگی گزارنا ممکن نہیں۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کرنے کے ساتھ ساتھ تین چیزیں ایسی پیدا کی ہیں جن کے ذریعہ اسے مذکورہ باتوں کا علم حاصل ہوتا ہے، ایک انسان کے حواس، یعنی آنکھ، کان، ہنہ اور ہاتھ پاؤں وغیرہ عقل اور تیسرے وحی، چنانچہ انسان کو بہت سی باتیں اپنے حواس کے ذریعہ معلوم ہو جاتی ہیں، بہت سی عقل کے ذریعہ اور جو باتیں ان دونوں ذرائع سے معلوم نہیں ہو سکتیں ان کا علم وحی کے ذریعے عطا کیا جاتا ہے۔

علم کے ان تینوں ذرائع میں ترتیب کچھ ایسی ہے کہ ہر ایک کی ایک خاص حد اور مخصوص اثر کا ہے، جس کے آگے وہ کام نہیں دیتا، چنانچہ جو چیزیں انسان کو اپنے حواس سے معلوم ہو جاتی ہیں ان کا علم نری عقل سے نہیں ہو سکتا، مثلاً ایک دیوار کو آنکھ سے دیکھ کر آپ کو یہ علم ہو جاتا ہے کہ اس کا رنگ سفید ہے، لیکن اگر آپ اپنی آنکھوں کو بند کر کے صرف عقل کی مدد سے اس دیوار کا رنگ معلوم کرنا چاہیں تو یہ ناممکن ہے، اسی طرح جن چیزوں کا علم عقل کے ذریعہ حاصل ہوتا ہے وہ صرف حواس سے معلوم

دیکھی ہے، ایسی سردی میں بھی جب وحی کا سلسلہ ختم ہوتا تو آپ کی مبارک پیشانی پسینہ سے شرابور ہو چکی ہوتی تھی، ایک اور روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں، کہ جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو آپ کے کانوں سے گنگنا، جھڑک، اور زخیر ہو کر کچھور کی شاخ کی طرح زرد پڑ جاتا، سامنے کے دانت سردی سے پکپکاتے لگتے، اور آپ کو اتنا پسینہ آتا کہ اس کے قطرے موتیوں کی طرح ڈھلکنے لگتے تھے (الاتقان ۴۶/۱)

وحی کی اس کیفیت میں بعض اوقات اتنی شدت پیدا ہو جاتی کہ آپ جس جا فوراً سر دقت سوار ہوتے وہ آپ کے بوجھ سے دب کر بیٹھ جاتا، اور ایک مرتبہ آپ نے اپنا سر اقدس حضرت زید بن ثابتؓ کے زانو پر رکھا ہوا تھا، کراسی حالت میں وحی نازل ہوئی شروع ہو گئی، اس سے حضرت زیدؓ کی ران پر اتنا بوجھ پڑا کہ وہ ٹوٹنے لگی (زاد المعاد ۱۹/۱)

بعض اوقات اس وحی کی ہلکی ہلکی آواز دوسروں کو بھی محسوس ہوتی تھی، حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو آپ کے چہرہ انور کے قریب شہد کی مکھیاں کی بھنبھناہٹ جیسی آواز سنائی دیتی تھی (توسیب مسند احمد کتاب السيرة النبوية ۲۰/۲۱۲)

وحی کی دوسری صورت یہ تھی کہ فرشتہ کسی انسانی شکل میں آپ کے پاس آکر اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچا دیتا تھا، ایسے مواقع پر عموماً حضرت جبریل علیہ السلام مشہور صحابی حضرت وحیہؓ کی صورت میں تشریف لایا کرتے تھے، البتہ بعض اوقات کسی دوسری صورت میں بھی تشریف لاتے ہیں، بہر کیف جب حضرت جبریلؑ انسانی شکل میں وحی لے کر آتے تو نزول وحی کی یہ صورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سب سے آسان ہوتی تھی (الاتقان ۴۶/۱)

وحی کی تیسری صورت یہ تھی کہ حضرت جبریل علیہ السلام کسی انسان کی شکل اختیار کر کے بغیر اپنی اصل صورت میں دکھائی دیتے تھے، لیکن ایسا آپ کی تمام عمر میں صرف تین مرتبہ ہوا ہے، ایک مرتبہ اس وقت جب آپ نے خود حضرت جبریل علیہ السلام کو ان کی اصل شکل میں دیکھنے کی خواہش ظاہر فرمائی تھی، دوسری مرتبہ معراج میں اور تیسری بار نبوت کے بالکل ابتدائی زمانے میں مکہ مکرمہ کے مقام اجنادین پر پہلے دو واقعات کو صحیح سند سے ثابت ہیں، البتہ یہ آخری واقعہ سنہ ۱۲ و ۱۳ ہجری کے درمیان کے واقعہ ہے۔ (فتح الباری ۱۹/۱)

چوتھی صورت بلواسست اور بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے جھکلائی کی ہے، یہ شرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیداری کی حالت میں صرف ایک بار یعنی معراج کے وقت حاصل ہوا ہے، البتہ ایک مرتبہ خواب میں بھی آپ اللہ تعالیٰ سے ہمکلام ہوئے ہیں (الاتقان ۴۶/۱)

وحی کی پانچویں صورت یہ تھی کہ حضرت جبریل علیہ السلام کسی بھی صورت میں سنا لے بغیر آپ کے قلب مبارک میں کوئی بات القاء فرماتے تھے، اسے اصطلاح میں "نفس فی الزرع" کہتے ہیں (ایضاً)

تایخ نزول قرآن

قرآن کریم دراصل حکام الہی ہے، اس لئے ازل سے لوح محفوظ میں موجود ہے، قرآن کریم کا ارشاد ہے: **بِئْسَ مَا تَحْكُمُونَ** (۲۱: ۸۵) (بلکہ یہ قرآن مجید ہے، لوح محفوظ میں یہ لوح محفوظ ہے اس کا نزول دوسرا مرتبہ ہوا ہے، ایک مرتبہ یہ پورے کائنات اور آسمان دنیا کے بیت عزت میں نازل کر دیا گیا تھا، بیت عزت (جسے البیت المعمور بھی کہتے ہیں) کعبۃ اللہ کے محاذات میں آسمان پر فرشتوں کی عبارت گاہ ہے، یہ نزول لیلۃ القدر میں ہوا تھا، پھر دوسری مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ٹھونکا ہوا کر کے حسب ضرورت نازل کیا جاتا رہا، یہاں تک کہ تیس سال میں اس کی تکمیل ہوئی، نزول فترت کی یہ دوسری صورت قرآن کریم کے اذان بیان سے بھی واضح ہیں، اس کے علاوہ نسائی، بیہقی، اور حاکم وغیرہ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے متعدد روایتیں نقل کی ہیں جن کا خلاصہ یہی ہے کہ فترت قرآن کریم کا پہلا نزول یکبارگی آسمان دنیا پر ہوا اور دوسرا نزول بتدریج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر (الاتقان ۴۱/۱)

قرآن کریم کو پہلی مرتبہ آسمان دنیا پر نازل کرنے کی حکمت امام ابو شامہؒ نے یہ بیان کی ہے کہ اس سے قرآن کریم کی رفعت شان کو ظاہر کرنا مقصود تھا، اور ملائکہ کو یہ بات بتائی تھی کہ یہ اللہ کی آخری کتاب ہو جاوے زمین کی ہدایت کے لئے اُناری جلتے والی ہے۔

شیخ زرقانیؒ نے یہ نکتہ بھی بیان کیا ہے کہ اس طرح دوسرا نزول کرنے سے یہ بھی جتنا مقصود تھا کہ یہ کتاب ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کے علاوہ یہ دو جگہ اور بھی محفوظ ہے، ایک لوح محفوظ میں اور دوسرا بیت عزت میں (مناہل العرفان ۳۶/۱) واللہ اعلم۔ اس پر تقریباً اتفاق ہے کہ قرآن کریم کا دوسرا نزول بھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک پر ہوا، اس کا آغاز اس وقت ہوا جب آپ کی عمر چالیس سال تھی، اس نزول کی ابتداء بھی صحیح قول کے مطابق لیلۃ القدر میں ہوئی ہے، اور یہی وہ تاریخ تھی جس میں چند سال بعد غزوہ بدر پیش آیا، لیکن یہ رات رمضان کی کوئی تاریخ میں تھی؟ اس بارے میں کوئی یقینی بات نہیں کہی جاسکتی، بعض لوگ اس سے رمضان کی سترھویں، بعض سے اسیسویں اور بعض سے ستائیسویں شب معلوم ہوتی ہے (تفسیر ابن جریر ۱/۱)

سب سے پہلے نازل ہونے والی آیت

صحیح قول یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کریم کی سب سے پہلی جو آیتیں تھیں وہ سورۃ علق کی ابتدائی آیات ہیں، صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ اس کا واقعہ یہ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول وحی کی ابتداء توحہ خرابی سے ہوئی تھی، اس کے بعد آپ کی فطرت میں عبادت کرنے کا شوق پیدا ہوا، اور اس دوران آپ غار حرا میں کئی کئی راتیں گزارتے، اور عبادت میں مشغول رہتے تھے یہاں تک کہ ایک دن

لے تارکین کے لئے یہ بات یقیناً سمجھوتہ اور فریب کا باعث ہوگی کہ اس آیت میں وہ تمام آیات قرآن (جو حوالہ کے طور پر دی گئی ہیں) کا سورۃ ہمد اور آیت نمبر ۱۰۵ ہے۔ مثلاً سورۃ بروج نمبر ۸۵ آیت نمبر ۲۱-۲۲-۲۳

اسی غایر آپ کے پاس اللہ تعالیٰ کی جانب سے فرشتہ آیا، اور اس نے سب سے پہلی بات یہ کہی کہ (اقرأ) یعنی پڑھو حضور نے فرمایا کہ میں پڑھا ہوا نہیں ہوں۔ اس کے بعد خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم واقعہ بیان کیا کہ میرے اس جواب پر فرشتے نے مجھ پر کڑا اور مجھے اس زور سے بھیجا کہ مجھ پر مشقت کی انتہا ہو گئی، پھر اس نے مجھے چھوڑ دیا، اور دوبارہ کہا کہ (اقرأ)، میں نے جواب دیا کہ میں تو پڑھا ہوا نہیں ہوں۔ فرشتے نے مجھے پھر کڑا اور دوبارہ اس زور سے بھیجا کہ مجھ پر مشقت کی انتہا ہو گئی، پھر اس نے مجھے چھوڑ کر کہا کہ (اقرأ)، میں نے جواب دیا کہ میں نے پڑھا ہوا نہیں ہوں۔ اس پر اس نے مجھے تیسری مرتبہ کڑا اور بھیج کر چھوڑ دیا، پھر کہا:۔

”اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۚ اِقْرَأْ ۚ وَرَبُّكَ

الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۚ (۱۰۶-۱۰۵)

پڑھو اپنے اس پروردگار کے نام سے جس نے پیدا کیا، جس نے انسان کو بیخودوں سے پیدا کیا، پڑھو، اور تمہارا پروردگار سب سے زیادہ کریم ہے۔ ۱۰۶-۱۰۵

یہ آپ پر نازل ہونے والی پہلی آیات تھیں، اس کے بعد تین سال تک وحی کا سلسلہ بند رہا، اسی زمانہ کو ”فترتِ وحی“ کا زمانہ کہتے ہیں، پھر تین سال کے بعد وہی فرشتہ جو غارِ حرا میں آیا تھا، آپ کو آسمان و زمین کے درمیان دکھائی دیا، اور اس نے سورہ قمر کی آیات آپ کو سنائیں، اس کے بعد وحی کا سلسلہ جاری ہو گیا۔

آپ نے قرآن کریم کی سورتوں کے عنوان میں دیکھا ہوگا کہ کسی سورہ کے ساتھ کئی اور کئی آیات اور کئی کے ساتھ مدنی لکھا ہوتا ہے، اس کا صحیح مفہوم سمجھ لینا ضروری ہے مفسرین کی اصطلاح میں ”مکئی آیت“ کا مطلب وہ آیت ہے جو آپ کے لغز میں ہجرت مدینہ طیبہ پہنچنے سے پہلے پہلے نازل ہوئی، اور ”مدنی آیت“ کا مفہوم یہ ہے کہ وہ آپ کے مدینہ پہنچنے کے بعد نازل ہوئی، بعض لوگ آپ کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ یہ شہر مکہ میں نازل ہوئی، اور مدنی کا یہ کہ وہ شہر مدینہ میں اتاری، لیکن یہ مطلب درست نہیں، اس لئے کہ کئی آیتیں ایسی ہیں جو شہر مکہ میں نازل نہیں ہوئیں، ہوئیں لیکن چونکہ ہجرت سے پہلے نازل ہو چکی تھیں اس لئے انھیں مکئی کہا جاتا ہے، چنانچہ جو آیات مکئی، موقات یا سفر معراج کے دوران نازل ہوئیں وہ بھی مکئی کہلاتی ہیں، یہاں تک کہ جو آیتیں سفر ہجرت کے دوران مدینہ کے رہستہ میں نازل ہوئیں ان کو بھی مکئی کہا جاتا ہے، اسی طرح بہت سی آیات ایسی ہیں جو شہر مدینہ میں نازل نہیں ہوئیں، مگر وہ مدنی ہیں، چنانچہ ہجرت کے بعد آپ کو بہت سے سفر پیش آئے جن میں آپ مدینہ طیبہ سے سیکڑوں میل دور بھی تشریف لے گئے، ان تمام مقامات پر نازل ہونے والی آیتیں مدنی ہی کہلاتی ہیں، یہاں تک کہ ان آیتوں کو بھی مدنی کہا جاتا ہے جو فتح مکہ یا غزوہ حدیبیہ کے موقع پر خاص شہر مکہ یا اس کے معانیات میں نازل ہوئیں، چنانچہ آیت قرآنی (۱۸۸) اللہ یا مومنین کھڑے ہو اور

الَّذِينَ آمَنُوا اِذَا دُعُوا لِلْحَجِّ فِي الْاَشْهُارِ (۱۸۸) اور اے مومنین! اگر تم کو حج کا دعاء دیا جائے تو

بعض سورتیں تو ایسی ہیں کہ وہ پوری کی پوری کئی یا پوری کئی پوری مدنی ہیں، مثلاً سورہ مدثر پوری مکئی ہے، اور سورہ آل عمران پوری مدنی، لیکن بعض مرتبہ ایسا بھی ہوا ہے کہ پوری سورہ مکئی ہے، لیکن اس میں ایک یا چند آیات مدنی بھی آگئی ہیں، اور بعض مرتبہ اس کے برعکس بھی ہوا ہے، مثلاً سورہ اعراف مکئی ہے، لیکن اس میں وَشَعَلُوهُمْ عَنِ النَّارِ يَوْمَ الْآزِمِ کا تعلق سورہ فتح مدنی ہے، لیکن اس میں چار آیتیں یعنی وَمَا كُنْزُكُمَا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنْ ذِكْرِهُنَّ وَلَآ تَنْبِي ۚ اِلَّا اَذًى اَتَمَّتْ يَوْمَ يَكُنَّ ابْنُ يَوْمٍ مُّغَيَّبٌ مَّكَّنْ مَكَّنْ مَكَّنْ مَكَّنْ (۵۵-۵۴:۲۲)

اس سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ کسی سورت کا مکئی یا مدنی ہونا عموماً اس کی اکثر آیتوں کے اعتبار سے ہوتا ہے، اور اکثر ایسا ہوتا تھا کہ جس سورت کی ابتدائی آیات ہجرت سے پہلے نازل ہوئیں اُسے مکئی قرار دیدیا گیا، اگرچہ بعد میں اس کی بعض آیتیں ہجرت کے بعد نازل ہوئیں ہوں۔ (منہل العرفان ۱۹۲)

کئی مدنی آیتوں کی خصوصیات علماء تفسیر نے مکئی اور مدنی سورتوں کا استقرا کر کے انکی بعض ایسی خصوصیات بیان فرمائی ہیں جن سے پہلی نظر میں یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ سورت مکئی ہے یا مدنی، ان میں سے بعض خصوصیات قاعدہ کلیہ کی حیثیت رکھتی ہیں، اور بعض اکثری ہیں، قواعد کلیہ یہ ہیں:۔

- ۱) ہر وہ سورت جس میں لفظ ”مکلا“ (ہرگز نہیں) آیا ہے، وہ مکئی ہے، یہ لفظ ہندو سورتوں میں ۲۲ مرتبہ استعمال ہوا ہے، اور یہ ساری آیتیں قرآن کریم کے آخری نصف حصہ میں ہیں۔
- ۲) ہر وہ سورت جس میں ”خفی مسلک“ کے مطابق کوئی سجدے کی آیت آئی ہو، مکئی ہے۔
- ۳) سورہ بقرہ کے سوا ہر وہ سورت جس میں آدم و ابلیس کا واقعہ مذکور ہے وہ مکئی ہے۔
- ۴) ہر وہ سورت جس میں جہاد کی اجازت یا اس کے احکام مذکور ہیں، مدنی ہے۔
- ۵) ہر وہ آیت جس میں منافقوں کا ذکر آیا ہے، مدنی ہے۔

اور مندرجہ ذیل خصوصیات عمومی اور اکثری ہیں، یعنی کبھی کبھی ان کے خلاف بھی ہو جاتا ہے لیکن اکثر و بیشتر ایسا ہی ہوتا ہے۔

۱. مکئی سورتوں میں عموماً ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ“ (اے لوگو) کے الفاظ سے خطاب کیا گیا ہے، اور مدنی سورتوں میں ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا“ (اے ایمان والو) کے الفاظ سے۔
۲. مکئی آیتیں اور سورتیں عموماً چھوٹی چھوٹی اور مختصر ہیں اور مدنی آیات و سورتیں اور مفصل ہیں

لہٰذا قاعدہ القاف وغیرہ سے ماخوذ ہے، اور یہ اس قول کے مطابق درست ہے جس کی رو سے سورہ حج کی ہے لیکن اگر اسے مدنی قرار دیا جائے جیسے کہ بعض صاحبِ ذہن سے مروی ہے تو سورہ حج اس قاعدے سے مستثنیٰ ہوگی۔ (منہل العرفان)

۲۔ مکی سورہ میں زیادہ تر توجہ دے سالت اور آخرت کے اثبات، حشر و نشر کی منظر کشی، آسمان و زمین کی تخلیق و کائنات کی عظمت و کبریا، اللہ علیہ وسلم کو صبر و تحمل کی تلقین اور پچھلی امتوں کے واقعات پر مشتمل ہیں، اور ان میں احکام و قوانین کم بیان ہوئے ہیں، اس کے برعکس مدنی سورتوں میں خانوانی اور تمدنی قوانین، جہاد و قتال کے احکام اور حدود و فرائض بیان کئے گئے ہیں۔

۴۔ مکی سورتوں میں زیادہ تر مقابلہ بت پرستوں سے ہوا اور مدنی سورتوں میں اہل کتاب اور منافقین سے۔

۵۔ مکی سورتوں کا اسلوب بیان زیادہ پرشکوہ ہے، اس میں استعارات و تشبیہات اور تمثیلس زیادہ ہیں، اور ذخیرۃ الفاظ بہت وسیع ہے، اس کے برخلاف مدنی سورتوں کا انداز نسبتاً سادہ ہے۔

کئی اور مدنی سورتوں کے انداز و اسلوب میں یہ فرق دراصل حالات، ماحول اور مخاطبوں کے اختلاف کی وجہ سے پیدا ہوا ہے، کئی زندگی میں مسلمانوں کا واسطہ چونکہ زیادہ تر عرب کے بہت پرستون سے تھا، اور کوئی اسلامی ریاست وجود میں نہیں آئی تھی، اس لئے اس دور میں زیادہ زور عقائد کی درستی، اخلاق کی اصلاح، بہت پرستون کی مدقل تردید اور قرآن کریم کی شانِ اعلیٰ کے اظہار پر دیا گیا، اس کے برخلاف مدینہ طیبہ میں ایک اسلامی ریاست وجود میں آچکی تھی، لوگ بحوق و مجوق اسلام کے سامنے تھے آپہ تھے، علمی سطح پر بہت پرستی کا ابطال ہو چکا تھا اور تمام تر نظریاتی مقابلہ اہل کتاب سے تھا، اس لئے یہاں احکام اور قوانین اور حدود و فرائض کی تعلیم اور اہل کتاب کی تردید پر زیادہ توجہ دی گئی، اور اس کے مناسب اسلوب بیان اختیار کیا گیا۔

قرآن کریم کا تدریجی نزول | پہلے آچکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کریم دفعۃً اور تدریجاً نازل ہوا، بلکہ تھوڑا تھوڑا کر کے تقریباً بیس سال میں اُنار اُگیا ہے، بعض اوقات جبریل علیہ السلام ایک چھوٹی سی آیت بلکہ آیت کا کوئی ایک جُز کے بھی تشریف لے آتے، اور بعض مرتبہ کئی کئی آیتیں بیک وقت نازل ہو جاتیں، قرآن کریم کا سب سے پہلا حصہ جو مستقلاً نازل ہوا وہ **قُلْ اَدْبِی الصَّابِرِ** (نساء: ۹۵) ہے جو ایک طویل آیت کا کلمہ آخری دو مری طوط پوری سورۃ انعام ایک ہی مرتبہ نازل ہوئی ہے (ابن کثیر ۲/۱۲۲)

قرآن کریم کو کیا رنگ نازل کرنے کے بجائے تھوڑا تھوڑا کر کے کیوں نازل کیا؟ یہ سوال خود مشرکین عرب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تھا، باری تعالیٰ نے اس سوال کا جواب خود ان الفاظ میں دیا ہے:-

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا تَوَلَّوْنَا عَلَىٰ أَعْقَابِنَا وَنَحْنُ الْمُدْخَرُونَ
لِنُثَبِّتَ بِهِ لُؤْلُؤًا مِّمَّا نَمُوتُ بِهِ وَفِيهِ أَلَمٌ لَّكَ لَا يُؤْمِنُ

جَنَّكَ بِالْحَقِّ وَأَخْسَنَ تَفْسِيرًا (العنقان: ٢٢ و ٢٣)

”اور کافروں نے کہا کہ آپ پر قرآن ایک ہی دھوکہ کیوں نہیں نازل کیا گیا؟ اسی طرح رہم نے قرآن کو تدویر کیا؟ (اے) تاکہ ہم آپ کے دل کو مطمئن کر دیں، اور ہم نے اس کو رفتہ رفتہ پڑھا ہے، اور وہ کوئی بات آپ کے پاس نہیں لائیں گے، مگر ہم آپ کے پاس حق لائیں گے، اور اس کی عمدہ تفسیر پیش کر دیں گے۔“

امام رازی نے اس آیت کی تفسیر میں قرآن کریم کے تدریجی نزول کی جو حکمتیں بیان فرمائیں ہیں یہ ہیں
ان کا خلاصہ سمجھ لینا کافی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ:-

۱۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آتی تھے، لکھتے، پڑھتے نہیں تھے، اس لئے اگر سارا مفسر آن ایک مرتبہ نازل ہو گیا ہوتا تو اس کا یاد رکھنا اور ضبط کرنا دشوار ہوتا، اس کے برخلاف حضرت موسیٰ علیہ السلام لکھنا پڑھنا جانتے تھے، اس لئے ان پر تورات ایک ہی مرتبہ نازل کر دی گئی۔

(۲) اگر پورا قرآن ایک دفعہ نازل ہو جاتا تو تمام احکام کی پابندی فوراً لازم ہو جاتی، اور یہ اچھا نہ
 نایع کے خلاف ہوتا جو شریعت محمدی میں ملحوظ رہی ہے۔

(۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی قوم کی طرف سے ہر روز نئی اذیتیں برداشت کرنی پڑتی تھیں، جبریل علیہ السلام کا بار بار قرآن کریم لے کر آنا ان اذیتوں کے مقابلے کو آسان بنا دیتا تھا، اور آپ کی تعویذ قلب کا سبب بنتا تھا۔

(۲) قرآن کریم کا ایک بڑا حصہ لوگوں کے سوالات کے جواب اور مختلف واقعات متعلق ہے اس لئے ان آیتوں کا نزول اسی وقت مناسب تھا جس وقت وہ سوالات کئے گئے، باوجود واقعات پیش آئے اس سے مسلمانوں کی بعیرت بھی بڑھتی تھی، اور قرآن کریم کی غیبی خبریں بیان کرنے سے اس کی حقیقت اور زیادہ آشکار ہو جاتی تھی (تفسیر کبیر ۶/۳۳۱)

شانِ نزول | قرآن کریم کی آیتیں دو قسم کی ہیں، ایک تو وہ آیتیں ہیں جو اللہ تعالیٰ نے انزل فرمائی ہیں، کوئی خاص واقعہ یا کسی کا کوئی سوال وغیرہ ان کے نزول کا سبب نہیں بنا، دوسری آیات ایسی ہیں کہ جن کا نزول کسی خاص واقعہ کی وجہ سے یا کسی سوال کے جواب میں ہوا، جسے ان آیتوں کا پس منظر کہنا چاہیے، یہ پس منظر مفسرین کی اصطلاح میں ”سببِ نزول“ یا ”شانِ نزول“ کہلاتا ہے، مثلاً سورۃ بقرہ کی آیت نمبر ۲۲۱ ہے:-

ولا تبيحوا للمشرکین شیئاً یؤمنوا ولانتم مؤمنون خیر من مشرککم ولا تأخضوا فی
 مشرک عروق من نکاح نہ کرو جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں اور بلاشبہ ایک مؤمن کمینہ
 ایک مشرک کے بہتر ہے خواہ مشرک تمہیں پسند ہو ۵

یہ آیت ایک خاص واقعہ میں نازل ہوئی تھی، زمانہ جاہلیت میں حضرت مرثد بن ابی مرثد غوثی کے عناق نامی ایک عورت سے تعلقات تھے، اسلام لانے کے بعد یہ مرثد طیبہ چلے آئے، اور وہ عورت مکہ مکرمہ میں رہ گئی، ایک مرتبہ حضرت مرثد کسی کام سے مکہ مکرمہ تشریف لے گئے تو عناق نے انھیں گناہ کی دعوت دی، حضرت مرثد نے صاف انکار کر کے فرمایا کہ سلام میرے اور تمہارے درمیان حائل ہو چکا ہے، لیکن اگر تم چاہو تو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت کے بعد تم سے نکاح کر سکتا ہوں، مرثد طیبہ تشریف لاکر حضرت مرثد نے آپ سے نکاح کی اجازت چاہی اور اپنی پسندیدگی کا اظہار کیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی، اور اس نے مشرک عورتوں سے نکاح کی ممانعت کر دی، واسباب النزول (لواحدی، ص ۳۸)

یہ واقعہ مذکورہ بالا آیت کا ”شان نزول“ یا ”سبب نزول“ ہے، قرآن کریم کی تفسیر میں ”شان نزول“ نہایت اہمیت کا حامل ہے، بہت سی آیتوں کا مفہوم اس وقت تک صحیح طور سے سمجھ میں نہیں آ سکتا جب تک اُن کا شان نزول معلوم نہ ہو۔

قرآن کریم کے سات حرف اور قراءتیں

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی تلاوت میں آسانی پیدا کرنے کے لئے امت محمدیہ (علیہا السلام) کو ایک سہولت یہ عطا فرمائی ہے کہ اس کے الفاظ کو مختلف طریقوں سے پڑھنے کی اجازت دی ہے، کیونکہ بعض اوقات کسی شخص سے کوئی لفظ ایک طریقہ سے نہیں پڑھا جاتا تو اسے دوسرے طریقہ سے پڑھ سکتا ہے، صحیح مسلم کی ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ بوزغفار کے تالاب کے پاس تشریف فرما تھے کہ حضرت جبریل علیہ السلام آگئے، اور انھوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ آپ اپنی امت کو حکم دیں کہ وہ قرآن کو ایک ہی حرف پڑھے، آپ نے فرمایا کہ میں اللہ سے اس کی معافی اور مغفرت طلب کرتا ہوں، میری امت میں اس کی طاقت نہیں ہے، پھر جبریل علیہ السلام دوبارہ آپ کے پاس آئے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ آپ کی امت قرآن کو دو حرفوں پر پڑھے، آپ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ سے معافی اور مغفرت مانگتا ہوں، میری امت میں اس کی بھی طاقت نہیں ہے، پھر وہ تیسری بار آئے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ آپ کی امت قرآن کریم کو تین حرفوں پر پڑھے، آپ نے پھر فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ سے معافی اور مغفرت چاہتا ہوں، میری امت میں اس کی بھی طاقت نہیں ہے، پھر وہ چوتھی بار آئے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ آپ کی امت قرآن کو سات حرفوں پر پڑھے پس وہ ان میں سے جس حرف پر پڑھیں گے اُن کی قراءت درست ہوگی، (بخاری، مناقب العرفان، ۱۲۲/۱)

سات حروف سے مراد سات نوعیتیں ہیں، چنانچہ ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْوَجٍ فَأَخْرَجُوا مِمَّا تَقَرَّبَتْ وَمِنْهَا**

(صحیح بخاری، مع القسطلانی، ۲۵۲/۴)

”یہ قرآن سات حروف پر نازل کیا گیا ہے، پس ان میں سے جو تمہارے لئے آسان ہو اس طریقہ سے پڑھ لو۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں سات حروف سے کیا مراد ہے؟ اس بارے میں اب علم کے مختلف اقوال ہیں، لیکن محقق علماء کے نزدیک اس میں راجح مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم کی جو قراءتیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوئی ہیں، اُن میں باہمی فرق و اختلافات کل سات نوعیتوں پر مشتمل ہیں، اور وہ سات نوعیتیں یہ ہیں:-

- (۱) اسماء کا اختلاف: جس میں افراد، مشنہ، جمع اور تذکیر و تانیث دونوں کا اختلاف داخل ہے، مثلاً ایک قراءت میں تَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّكَ ہے اور دوسری قراءت میں تَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّكَ۔
- (۲) افعال کا اختلاف: کہ کسی قراءت میں صیغہ ماضی ہے، کسی میں مضارع اور کسی میں امر مثلاً ایک قراءت میں تَبَتَّاعِي بَيْنَ أَشْقَارِیَّہِ اور دوسری میں تَبَتَّاعِي بَيْنَ أَشْقَارِیَّہِ۔
- (۳) وجود و اعراب کا اختلاف: جس میں اعراب یا زیر بریش کا فرق پایا جاتا ہے، مثلاً لَا يُفْضَرُ كَاتِبٌ كِي جَہْلَ لَا يُفْضَرُ كَاتِبٌ اور ذَوَالْعَرَبِیَّہِ كَاتِبٌ جَہْلَ ذَوَالْعَرَبِیَّہِ كَاتِبٌ۔
- (۴) الفاظ کی کمی بیشی کا اختلاف: کہ ایک قراءت میں کوئی لفظ کم اور دوسری میں زیادہ ہو مثلاً ایک قراءت میں تَجْرِی مِّنْ تَحْتِهَا الْكُهُلُ اور دوسری میں تَجْرِی تَحْتِهَا الْكُهُلُ۔
- (۵) تقدیم و تاخیر کا اختلاف: کہ ایک قراءت میں کوئی لفظ مقدم ہے اور دوسری میں مؤخر ہے، مثلاً وَجَاءَتْ سُكْرَةُ النَّوْمِ بِالْحَجَرِ اور وَجَاءَتْ سُكْرَةُ النَّوْمِ بِالْحَجَرِ۔
- (۶) بدلیت کا اختلاف: کہ ایک قراءت میں ایک لفظ ہے اور دوسری قراءت میں اس کی جگہ کوئی دوسرا لفظ مثلاً تَبَتَّاعِي بَيْنَ أَشْقَارِیَّہِ اور تَبَتَّاعِي بَيْنَ أَشْقَارِیَّہِ اور تَبَتَّاعِي بَيْنَ أَشْقَارِیَّہِ۔
- (۷) اہول کا اختلاف: جس میں تغنی، ترقیق، الماد، مد، قصر، ہمز، اظہار اور ادغام وغیرہ کے اختلافات داخل ہیں، لیکن اس میں لفظ تو نہیں بدلتا، لیکن اس کے پڑھنے کا طریقہ بدل جاتا ہے مثلاً مؤنثی کو ایک قراءت میں مؤنثی کی طرح پڑھا جاتا ہے۔

بہر حال: اختلاف قراءت کی ان سات نوعیتوں کے تحت بہت سی قراءتیں نازل ہوئی ہیں

لہٰذا ان اقوال کی تفصیل اور اس مسئلہ کی مطبوعہ تحقیق کے لئے ملاحظہ فرمائیے ”علوم القرآن“ احقر کی مفصل کتاب ۱۲

اور ان کے باہمی فرق سے معنی میں کوئی قابل ذکر فرق نہیں ہوتا تھا، صرف تلاوت کی سہولت کے لئے ان کی اجازت دی گئی تھی۔

شروع میں چونکہ لوگ قرآن کریم کے اسلوب کے پوری طرح عادی نہیں تھے، اس لئے ان سنا اقسام کے دائرے میں بہت سی قراتوں کی اجازت دیدی گئی تھی، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ ہر سال رمضان میں جبریل علیہ السلام کے ساتھ قرآن کریم کا ذکر کیا کرتے تھے جس سال آپ کی وفات ہوئی اس سال آپ نے دو مرتبہ ذکر فرمایا، اس ذکر کو عوضۃ اخیرہ کہتے ہیں، اس موقع پر بہت سی شراہیں مسوخ کر دی گئیں، اور صرف وہ قراتیں باقی رکھی گئیں جو آج تک قرات کے ساتھ محفوظ چلی آتی ہیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے تلاوت قرآن کے معاملہ میں غلط فہمیاں رفع کرنے کے لئے اپنے عبدالخلافت میں قرآن کریم کے سات نسخے تیار کرائے، اور ان سات نسخوں میں تمام قراتوں کو اس طرح سے جمع فرمایا کہ قرآن کریم کی آیتوں پر لفظ اور زیر و بریں نہیں ڈالے، تاکہ اہل مذکورہ قراتوں میں سے جس قرات کے مطابق چاہیں پڑھ سکیں اس طرح اکثر قراتیں اس رسم الخط میں سما گئیں، اور جو شراہیں رسم الخط میں نہ سما سکیں ان کو محفوظ رکھنے کا طریقہ آپ نے یہ اختیار فرمایا کہ ایک نسخہ آپ نے ایک قرات کے مطابق لکھا اور دوسرا دوسری قرات کے مطابق، ائمہ نے ان نسخوں میں جمع شدہ قراتوں کو یاد رکھنے کا اس قدر اہتمام کیا کہ علم قرات ایک مستقیل علم بن گیا، اور سینکڑوں علماء، قراء اور حفاظ نے اس کی حفاظت میں اپنی عمریں خرچ کر دیں۔

قرات میں قبولیت کا معیار دراصل ہوا یہ تھا کہ جس وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے قرآن کریم کے سات نسخے مختلف خطوں میں بھیجے تو ان کے ساتھ ایسے قاریوں کو بھی بھیجا تھا جو اپنی

تلاوت سکھا سکیں، چنانچہ قاری حضرات جب مختلف علاقوں میں پہنچے تو انہوں نے اپنی اپنی قراتوں کے مطابق لوگوں کو قرآن کی تعلیم دی، اور یہ مختلف قراتیں لوگوں میں پھیل گئیں، اس موقع پر بعض حضرات نے ان مختلف قراتوں کو یاد کرنے اور دوسروں کو سکھانے ہی کے لئے اپنی زندگیاں وقف کر دیں، اور اس طرح "علم قرات" کی بنیاد چڑھ گئی، اور ہر خطے کے لوگ اس علم میں کمال حاصل کرنے کے لئے ائمہ قرات سے رجوع کرنے لگے، کسی نے صرف ایک قرات یاد کی، کسی نے دو، کسی نے تین، کسی نے سات اور کسی نے اس سے بھی زیادہ، اس سلسلے میں ایک اصولی ضابطہ پوری اہمیت میں مسلم تھا، اور ہر جگہ اسی کے مطابق عمل ہوتا تھا، اور وہ یہ کہ صرف وہ "قرات" قرآن ہونے کی حیثیت سے قبول کی جائے گی جس میں تین شرائط پائی جاتی ہوں:-

۱) مصاحف عثمانی کے رسم الخط میں اس کی گنجائش ہو۔

(۲) عربی زبان کے قواعد کے مطابق ہو۔

(۳) وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح سند کے ساتھ ثابت ہو، اور ائمہ قرات میں مشہور ہو جس قرات میں ان میں سے کوئی ایک شرط بھی مفقود ہو اسے قرآن کا جزء نہیں سمجھا جاسکتا، اس طرح متواتر قراتوں کی ایک بڑی تعداد نسلاً بعد نسل نقل ہوتی رہی، اور سہولت کے لئے ایسا بھی ہوا کہ ایک امام نے ایک یا چند قراتوں کو اختیار کر کے انہی کی تعلیم دینی شروع کر دی، اور وہ قرات اُس امام کے نام سے مشہور ہو گئی، پھر علماء نے ان شراہوں کو جمع کرنے کے لئے کتابیں لکھنا شروع کیں، چنانچہ سب سے پہلے امام ابو عبیدہ قاسم بن سلام، امام ابو حاتم مجتہانی، قاضی بخاری اور امام ابو جعفر طبری نے اس فن پر کتابیں مرتب کیں جن میں بیس سے زیادہ قراتیں جمع تھیں، پھر علامہ ابوبکر ابن مجاہد (متوفی ۲۴۱ھ) نے ایک کتاب لکھی جس میں صرف سات قاریوں کی قراتیں جمع کی گئی تھیں، ان کی یہ تصنیف اس قدر مقبول ہوئی کہ یہ سات قرات کی قراتیں دوسرے قراء کے مقابلہ میں بہت زیادہ مشہور ہو گئیں، بلکہ بعض لوگ یہ سمجھنے لگے کہ صحیح اور متواتر قراتیں صرف یہی ہیں، حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ علامہ ابن مجاہد نے محض اتفاقاً ان سات قراتوں کو جمع کر دیا تھا، ان کا منشور یہ ہرگز نہیں تھا کہ ان کے سوا دوسری قراتیں غلط یا ناقابل قبول ہیں، علامہ ابن مجاہد کے اس عمل سے دوسری غلط فہمی بھی پیدا ہوئی کہ بعض لوگ "سبۃ احوت" کا مطلب یہ سمجھنے لگے کہ ان سے ہی سات قراتیں مراد ہیں، جنہیں ابن مجاہد نے جمع کیا ہے، حالانکہ صحیح بتایا جاسکتا ہے کہ یہ سات قراتیں صحیح قراتوں کا محض ایک حصہ ہیں، درنہ ہر وہ قرات جو مذکورہ بالا تین شرائط پر پوری اُترتی ہو، صحیح قابل قبول اور ان سات حرمت میں داخل ہے جن پر قرآن کریم نازل ہوا۔

سات شراہ بہر حال، علامہ ابن مجاہد کے اس عمل سے جو سات قاری سب سے زیادہ مشہور ہوئے وہ یہ ہیں:-

(۱) نافع بن عبد الرحمن بن ابی نعیم (متوفی ۱۶۹ھ) آپ نے مثل ایسے تابعین سے استفادہ کیا تھا جو براہ راست حضرت ابی بن کعب، عبد اللہ بن عباس، اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم کے شاگرد تھے، آپ کی قرات مدینہ طیبہ میں زیادہ مشہور ہوئی اور آپ کے راویوں میں ابو موسیٰ قالون (متوفی ۲۳۳ھ) اور ابو سعید درہم (متوفی ۲۴۱ھ) زیادہ مشہور ہیں۔

(۲) عبد اللہ بن کثیر الداری (متوفی ۲۴۱ھ) آپ نے صحابہ میں سے حضرت انس بن مالک، عبد اللہ بن زبیر، شراہ ابوالاب انصاری کی زیارت کی تھی، اور آپ کی قرات مکہ مکرمہ میں زیادہ مشہور ہوئی، اور آپ کی قرات کے راویوں میں بڑی اور قنبل زیادہ مشہور ہیں۔

(۳) ابو عمرو زبان بن العلاء (متوفی ۲۵۵ھ) آپ نے حضرت مجاہد اور سعید بن جبیر کے

واسطہ سے حضرت ابن عباسؓ اور ابی بن کعبؓ سے روایت کی ہے، اور آپ کی قرات بقرہ میں کافی مشہور ہوئی، آپ کی قرات کے راویوں میں ابو عمر الدردیؒ (متوفی ۱۸۸ھ) اور ابو شیبہؒ (متوفی ۱۸۸ھ) زیادہ مشہور ہیں،

(۴) عبداللہ المحضیؒ جو ابن عامرؒ کے نام سے معروف ہیں (متوفی ۱۸۸ھ) آپ نے صحابہؓ میں سے حضرت نعمان بن بشیرؒ اور حضرت وانکم بن اسفحؒ کی روایت کی تھی، اور قرات کا فن حضرت مینو بن شہاب مخزومیؒ سے حاصل کیا تھا جو حضرت عثمانؓ کے شاگرد تھے، آپ کی قرات کا زیادہ رواج شام میں رہا، اور آپ کی قرات کے راویوں میں ہشامؒ اور ذکوانؒ زیادہ مشہور ہیں۔

(۵) حمزہ بن حبیب الزیاتیؒ مولیٰ عمر بن ربیع النخعیؒ (متوفی ۱۸۸ھ) آپ سلیمانؒ عیسیٰ کے شاگرد ہیں، وہ بھی بن وناج کے وہ زربین مجیش کے اور انھوں نے حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ سے استفادہ کیا تھا، آپ کے راویوں میں خلف بن ہشامؒ (متوفی ۱۸۸ھ) اور خلف بن خالدؒ (متوفی ۱۸۸ھ) زیادہ مشہور ہیں۔

(۶) عامر بن ابی العز والاسدیؒ (متوفی ۱۸۸ھ) آپ زربین مجیش کے واسطہ سے حضرت عبداللہ بن مسعودؒ اور ابو عبد الرحمنؒ صلی کے واسطہ سے حضرت علیؓ کے شاگرد ہیں، آپ کی قرات کے راویوں میں شعبہ بن عیاضؒ (متوفی ۱۸۸ھ) اور حفص بن سلیمانؒ (متوفی ۱۸۸ھ) زیادہ مشہور ہیں، انھیں عوامی تلاوت ابھی حفص بن سلیمانؒ کی روایت کے مطابق ہوتی ہے۔

(۷) ابو الحسن علی بن حمزہ الکسانیؒ (متوفی ۱۸۸ھ) ان کے راویوں میں ابو الحارث مروزیؒ (متوفی ۱۸۸ھ) اور ابو عمر الدردیؒ (جو ابو عمرو کے راوی بھی ہیں) زیادہ مشہور ہیں، نوخر الذکر تینوں حضرات کی قراتیں زیادہ ترک و تدریس میں رائج ہوئیں۔

دس اور چودہ قراتیں | لیکن جیسے کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے ان سات کے علاوہ اور بھی کئی قراتیں تواتر اور صحیح ہیں، چنانچہ بعد میں جب یہ غلط فہمی پیدا ہوئے گی صحیح قراتیں ان سات ہی میں مختصر ہیں تو متعدد علماء (مثلاً علامہ شذائیؒ اور ابوبکر بن ہزاعؒ) نے سات کے بجائے دس قراتیں ایک کتاب میں جمع فرمائیں، چنانچہ قرات عشرہ کی اصطلاح مشہور ہو گئی، ان دس قراتوں میں مندرجہ بالا سات قرات کے علاوہ ان تین حضرات کی قراتیں بھی شامل کی گئیں:-

(۱) ابو جعفر زید بن العقیقؒ (متوفی ۱۸۸ھ) جن کی قرات مدنیہ طیبہ میں زیادہ رائج ہوئی۔
(۲) یعقوب بن اسحق حضرمیؒ (متوفی ۱۸۸ھ) آپ کی قرات زیادہ تر بقرہ میں مشہور ہوئی۔
(۳) خلف بن ہشامؒ (متوفی ۱۸۸ھ) جو حمزہ کی قرات کے بھی راوی ہیں، آپ کی قرات کو تدریس میں زیادہ رائج تھی۔

اس کے علاوہ بعض حضرات نے چودہ قاریوں کی تشریح میں صحیح کیں اور مذکورہ دس حضرات پر مندرجہ ذیل قرات کی تشریح تو ان کا اضافہ کیا۔

(۱) حسن بصریؒ (متوفی ۱۸۸ھ) جن کی قرات کا مرکز بقرہ تھا۔
(۲) محمد بن عبد الرحمن ابن حفصؒ (متوفی ۱۸۸ھ) جن کا مرکز تکمیرہ میں تھا۔
(۳) یحییٰ بن مبارک یزیدیؒ (متوفی ۱۸۸ھ) جو بقرہ کے باشندے تھے۔
(۴) ابو الفرج شنبوژیؒ (متوفی ۱۸۸ھ) جو بغداد کے باشندے تھے۔
بعض حضرات نے چودہ قاریوں میں حضرت شنبوژیؒ کے بجائے حضرت سلیمانؒ عیسیٰ کا نام شامل کیا ہے، ان میں سے پہلے دس قراتیں صحیح قول کے مطابق متواتر ہیں، اور ان کے علاوہ شاذ ہیں (مثلاً ابن العرفانؒ جو ابو عبد الرحمن ابن الحسنؒ)۔

تایخ حفاظت قرآن

عبداللہ رسالت میں | قرآن کریم چونکہ ایک ہی دفعہ پورا کا پورا نازل نہیں ہوا، بلکہ اس کی مختلف آیات ضرورت اور حالات کی مناسبت سے نازل کی جاتی رہی ہیں، اس لئے عبداللہؐ میں یہ ممکن نہیں تھا کہ شروع ہی سے اسے کتابی شکل میں لکھ کر محفوظ کر لیا جائے

چنانچہ ابتداء سے اسلام میں قرآن کریم کی حفاظت کے لئے سب سے زیادہ زور حافظ پر دیا گیا، شروع شروع میں جب وحی نازل ہوتی تو آپؐ اس کے الفاظ کو اسی وقت دہرائے لگتے تھے، تاکہ وہ اچھی طرح یاد ہو جائیں، اس پر سورۃ قیامت کی آیات میں اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو ہدایت فرمائی کہ قرآن کریم کو یاد رکھنے کے لئے آپؐ کو عین نزول وحی کے وقت جلدی جلدی الفاظ دہرائے کی ضرورت نہیں، اللہ تعالیٰ خود آپؐ میں ایسا حافظ پیدا فرما دے گا کہ ایک مرتبہ نزول وحی کے بعد آپؐ اسے بھول نہیں سکیں گے، چنانچہ یہی ہوا کہ اذہر آپؐ پر آیات قرآنی نازل ہوتیں اور اذہر وہ آپؐ کو یاد ہو جائیں، اس طرح سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک قرآن کریم کا سب سے زیادہ محفوظ گنجینہ تھا، جس میں کسی ادنیٰ غلطی یا ترمیم و تغیر کا امکان نہیں تھا، پھر آپؐ مزید تیس سال کے طور پر ہر سال رمضان کے مہینے میں حضرت جبریل علیہ السلام کو قرآن سنایا کرتے تھے، اور جس سال آپؐ کی وفات ہوئی اس سال آپؐ نے دو مرتبہ حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ دور کیا۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶ ج ۱)

پھر آپؐ صحابہ کرامؓ کو قرآن کریم کے معانی کی تعلیم ہی نہیں دیتے تھے، بلکہ انھیں اس کے الفاظ بھی یاد کراتے تھے، اور خود صحابہ کرامؓ کو قرآن کریم سیکھنے اور اسے یاد رکھنے کا اتنا شوق تھا کہ

ہر شخص اس معاملہ میں دوسرے آگے بڑھنے کی فکر میں رہتا تھا، بعض عورتوں نے اپنے شوہروں سے سوائے اس کے کوئی ہر طلب نہیں کیا کہ وہ انھیں مشران کریم کی تعلیم دیں گے، سینکڑوں صحابہؓ نے اپنے آپ کو ہر غم ماسوائے آزاد کر کے اپنی زندگی اسی کام کے لئے وقف کر دی تھی، وہ قرآن کریم کو نہ صرف یاد کرتے بلکہ راتوں کو نماز میں اسے ڈہراتے رہتے تھے، حضرت عبادہ بن صامتؓ فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص ہجرت کر کے مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ آتا تو آپؐ اُسے ہم انصاریوں میں سے کسی کے جوگے فرمادیتے تاکہ وہ اسے قرآن سکھائے، اور سجدہ نبویؐ میں قرآن سیکھنے سکھانے والوں کی آوازیں کا اتنا شور مچنے لگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ تاکید فرمانا پڑی کہ اپنی آوازیں پست کر دو، تاکہ کوئی غلط فہمی نہ آئے (مشاہل القرآن ۱/۲۳۲)

چنانچہ تھوڑی ہی مدت میں صحابہ کرامؓ کی ایک ایسی بڑی جماعت تیار ہو گئی جسے قرآن کریم اور حفظ تھا، اس جماعت میں خلفائے راشدین کے علاوہ حضرت طلحہؓ، حضرت سعدؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت حذیفہ بن یمانؓ، حضرت سالمؓ، مولیٰ ابی حذیفہؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عمر بن عاصؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت معاذ بن عمروؓ، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ، حضرت عبداللہ بن اسحاقؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت حفصہؓ، حضرت ام سلمہؓ وغیرہ بطور خاص قابل ذکر ہیں۔

غرض ابتدائے اسلام میں زیادہ زور حفظ قرآن پر دیا گیا، اور اس وقت کے حالات میں یہی طریقہ زیادہ محفوظ اور قابل اعتماد تھا، اس لئے کہ اس زمانے میں لکھنے پڑھنے والوں کی تعداد بہت کم تھی، کتابوں کو شائع کرنے کے لئے پریس وغیرہ کے ذرائع موجود نہ تھے، اس لئے اگر صرف لکھنے پر اعتماد کیا جاتا تو نہ قرآن کریم کی وسیع پیمانے پر اشاعت ہو سکتی، اور نہ اُس کی قابل اعتماد حفاظت، اس کے بجائے اللہ تعالیٰ نے اہل عرب کو حافظہ کی ایسی قوت عطا فرمادی تھی کہ ایک ایک شخص ہزاروں اشعار کا حافظ ہوتا تھا، اور معمولی معمولی دیہاتیوں کو اپنے اور اپنے خاندان ہی کے نہیں اُن کے گھوڑوں تک کے نسب نامے یاد ہوتے تھے، اس لئے قرآن کریم کی حفاظت میں اسی قوت حافظہ سے کام لیا گیا، اور اسی کے ذریعہ قرآن کریم کی آیات اور سورتیں عرب کے گوشے گوشے میں پھیل گئیں۔

کتابت قرآن قرآن کریم کو حفظ کرنے کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کو لکھنے کا بھی خاص بہتہ فرمایا، حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ میں آپ کے لئے وحی کی کتابت کرتا تھا، جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو آپ کو سخت گرمی لگتی، اور آپ کے جسم اطہر پر پسینہ

سلہ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو "علوم القرآن" احقر کی مفصل کتاب۔

کے قطرے موتیوں کی طرح ڈھسکتے لگتے تھے، پھر جب آپؐ سے یہ کیفیت ختم ہو جاتی تو میں مونڈے کی کوئی ہڈی یا کسی اور چیز کا ٹکڑا لے کر خدمت میں حاضر ہوتا، آپؐ نکھواتے رہتے، اور میں نکھاتا جاتا، پہلا ٹکڑا جب میں نکھ کر فارغ ہوتا تو قرآن کو نقل کرنے کے بعد سے مجھے یوں محسوس ہوتا جیسے میری ٹانگ ٹوٹنے والی ہے، اور میں کبھی چل نہیں سکوں گا، بہر حال، جب میں فارغ ہوتا تو آپؐ فرماتے "پڑھو" میں پڑھ کر سناتا، اگر اس میں کوئی فروگزاشت ہوتی تو آپؐ اس کی اصلاح فرمادیتے اور پھر اسے لوگوں کے سامنے لے آتے (مجمع الزوائد ۱۵۹/۱ بحوالہ طبرانی)

حضرت زید بن ثابتؓ کے علاوہ اور بھی بہت سے صحابہؓ کتابت وحی کے فرائض انجام دیتے تھے جن میں خلفائے راشدین، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت زبیر بن عوامؓ، حضرت معاذ بن جعفرؓ، مغیرہ بن شعبہؓ، حضرت خالد بن الولیدؓ، حضرت ثابت بن قیسؓ، حضرت ابان بن سعیدؓ وغیرہ بطور خاص قابل ذکر ہیں (تفصیل کے لئے دیکھئے فتح الباری ۱۸۹/۹ اور زاد المعاد ۲۰۱/۱)

حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ تھا کہ جب قرآن کریم کا کوئی حصہ نازل ہوتا تو آپؐ وحی کو یہ ہدایت بھی فرمادیتے تھے کہ اسے فلاں سورت میں فلاں فلاں آیات کے بعد لکھا جائے (فتح الباری ۱۸۹/۹) اُس زمانے میں چونکہ عرب میں کاغذ کیاب تھا، اس لئے یہ قرآنی آیات زیادہ قریح کی سلوں، چمڑے کے پارچوں، کھجور کی شاخوں، بانس کے ٹکڑوں، درخت کے پتوں اور جانوروں کی ہڈیوں پر لکھی جاتی تھیں، البتہ کبھی کبھی کاغذ کے ٹکڑے بھی استعمال کئے گئے ہیں (ایضاً ۱۸۹/۹)

اس طرح چند رسالت میں قرآن کریم کا ایک نسخہ تو وہ تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نگرانی میں لکھوایا تھا، اگرچہ وہ مرتب کتاب کی شکل میں نہیں تھا، بلکہ متفرق پارچوں کی شکل میں تھا، اس کے ساتھ ہی بعض صحابہؓ کو رقم بھی اپنی یادداشت کے لئے آیات قرآنی اپنے پاس لکھ لیتے تھے، اور یہ سلسلہ اسلام کے ابتدائی عہد سے جاری تھا، چنانچہ حضرت عمرؓ کے اسلام لانے سے پہلے ہی اُن کی بہن اور بہنوئی کے ایک صحیفہ میں آیات قرآنی لکھی ہوئی تھیں (تاریخ اسلام، حضرت ابو بکرؓ کے عہد) لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں قرآن کریم کے جتنے نسخے لکھے گئے تھے اُن کی کیفیت یہ تھی کہ یا تو وہ متفرق اشیاء پر لکھے ہوئے تھے

مجمع قرآن کوئی آیت چمڑے پر، کوئی درخت کے پتے پر، کوئی ہڈی پر یا وہ پھل

پر نہیں تھے، کسی صحابی کے پاس ایک سورت بھی ہوتی تھی، کسی کے پاس دس پانچ سورتیں اور کسی کے پاس صرف چند آیات، اور بعض صحابہؓ کے پاس آیات کے ساتھ تفسیری جملے بھی لکھے ہوئے تھے۔ اس بنا پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں یہ ضروری سمجھا کہ قرآن کریم

کے ان منتشر حصوں کو یک جا کر کے محفوظ کر دیا جائے، انھوں نے یہ کارنامہ جن حرکات کے تحت اور جس طرح انجام دیا اس کی تفصیل حضرت زید بن ثابتؓ نے یہ بیان فرمائی ہے کہ جنگ یتامہ کے فوراً بعد حضرت ابوبکرؓ نے ایک روز مجھے بیٹھ کر بلوایا، میں ان کے پاس پہنچا تو وہاں حضرت عمرؓ بھی موجود تھے، حضرت ابوبکرؓ نے مجھ سے فرمایا کہ ”عمرؓ نے ابھی آکر مجھ سے یہ بات کہی ہے کہ جنگ یتامہ میں قرآن کریم کے حفاظ کی ایک بڑی جماعت شہید ہو گئی، اور اگر مختلف مقامات پر قرآن کریم کے حافظ اسی طرح شہید ہوتے رہے تو مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں قرآن کریم کا ایک بڑا حصہ ناپید نہ ہو جائے، لہذا میری رائے یہ ہے کہ آپ اپنے حکم سے قرآن کریم کو جمع کر دینے کا کام شروع کر دیں، میں نے عمرؓ سے کہا کہ جو کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا وہ ہم کیسے کریں۔

عمرؓ نے جواب دیا کہ خدا کی قسم! یہ کام بہتر ہی بہتر ہے، اس کے بعد عمرؓ مجھ سے بار بار یہی کہتے رہے یہاں تک کہ مجھے بھی اس پر شرح صدر ہو گیا اور اب میری رائے بھی وہی ہے جو عمرؓ کی ہے، اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ نے مجھ سے فرمایا کہ تم نو جوان اور سمجھدار آدمی ہو، ہمیں تمھارے ہائے میں کوئی بدگمانی نہیں ہے، تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کتابت وحی کا کام بھی کرتے رہے ہو لہذا تم قرآن کریم کی آیات کو تلاش کر کے انھیں جمع کر دو۔

حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ خدا کی قسم! اگر یہ حضرات مجھے کوئی پہاڑ ڈھولنے کا حکم دیتے تو مجھ پر اس کا اتنا بوجھ نہ ہوتا جتنا جمع قرآن کے کام کا ہوا، میں نے اُن سے کہا کہ آپ وہ کام کیسے کر رہے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا، حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ خدا کی قسم! یہ کام بہتر ہی بہتر ہے، اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ رضی اللہ عنہ، مجھ سے بار بار یہی کہتے رہے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے میرا سینہ اسی رائے کے لئے کھول دیا جو حضرت ابوبکرؓ رضی اللہ عنہ کی رائے تھی، چنانچہ میں نے قرآنی آیات کو تلاش کرنا شروع کیا، اور کچھ روکی شاخوں، پتھری کی تختیوں اور لوگوں کے سینوں پر قرآن کریم کو جمع کیا (صحیح بخاری، کتاب فضائل القرآن)۔

جمع قرآن کے سلسلے میں حضرت زید بن ثابتؓ کا طریق کار
اس موقع پر جمع قرآن کے سلسلے میں حضرت زید بن ثابتؓ کا طریق کار کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے جیسا کہ نیچے ذکر آچکا ہے، وہ خود حافظ قرآن تھے، لہذا وہ اپنی یادداشت سے پورا قرآن لکھ سکتے تھے، اُن

سے علاوہ بھی سیکڑوں حفاظ اُس وقت موجود تھے، اُن کی ایک جماعت بنا کر بھی قرآن کریم لکھا جاسکتا تھا۔
بزرگ قرآن کریم کے جو نسخے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں لکھ لے گئے تھے حضرت زیدؓ ان سے بھی قرآن کریم نقل فرما سکتے تھے، لیکن انھوں نے احتیاط کے پیش نظر صرف کسی ایک طریقہ پر بس نہیں کیا، بلکہ ان تمام ذرائع سے بیک وقت کام لے کر اس وقت تک کوئی آیت اپنے صحفوں میں

روح نہیں کی جب تک اس کے متوازی ہونے کی تحریری اور زبانی شہادتیں نہیں مل گئیں، اس کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی جو آیات اپنی نگرانی میں کھواتی تھیں وہ مختلف صحابہؓ کے پاس محفوظ تھیں، حضرت زیدؓ نے انھیں یک جا فرمایا تاکہ دنیا نسخہ ان سے ہی نقل کیا جائے، چنانچہ یہ اعلان عام کر دیا گیا کہ جس شخص کے پاس قرآن کریم کی جتنی آیات بھی ہوئی ہو جو ہوں وہ حضرت زیدؓ کے پاس لے آئے، اور جب کوئی شخص اُن کے پاس قرآن کریم کی کوئی بھی ہوئی آیت لے کر آتا تو وہ مندرجہ ذیل چار طریقوں سے اس کی تصدیق کرتے تھے۔

(۱) سب سے پہلے اپنی یادداشت سے اس کی توثیق کرتے۔
(۲) پھر حضرت عمرؓ بھی حافظ قرآن تھے، اور روایات سے ثابت ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے اُن کو بھی اس کام میں حضرت زیدؓ کے ساتھ لگا دیا تھا اور جب کوئی شخص کوئی آیت لیکر آتا تھا تو حضرت زیدؓ اور حضرت عمرؓ دونوں مشترک طور پر اسے وصول کرتے تھے (فتح الباری ۱/۹)۔
بحوالہ ابن ابی داؤد۔

(۳) کوئی بھی ہوئی آیت اُس وقت تک قبول نہیں کی جاتی تھی جب تک دو قابل اعتبار گواہوں نے اس بات کی گواہی نہ دیدی ہو کہ یہ آیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لکھی گئی تھی۔ (اتقان ۱/۶)۔

(۴) اس کے بعد ان بھی ہوئی آیتوں کا اُن مجموعوں کے ساتھ مقابلہ کیا جاتا تھا جو مختلف صحابہؓ نے تیار کر رکھے تھے (البرہان فی علوم القرآن للزکشی ۲/۳۸)۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جمع قرآن کا یہ طریق کار زمین میں رہا تو حضرت زید بن ثابتؓ کے اس ارشاد کا مطلب اچھی طرح سمجھ میں آسکتا ہے کہ سورۃ براءہ کی آخری آیات لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ فَخُذُوا حِذْرًا فَهُوَ بَرَأَ إِلَيْكُم مِّنَ الْكُفْرِ الْوَحِيدِ، ان کے سوا کسی اور کے پاس نہیں ملیں۔ اس کا مطلب یہ ہو گیا کہ یہ آیتیں سوائے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے کسی اور کو یاد نہیں تھیں، یا کسی اور کے پاس لکھی ہوئی نہ تھیں، اور اُن کے سوا کسی کو ان کا جزو قرآن ہونا معلوم نہ تھا، بلکہ مطلب یہ ہے کہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کھواتی ہوئی متفرق آیتیں لے لے کر آ رہے تھے اُن میں سے یہ آیتیں سوائے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے کسی کے پاس نہیں ملیں، ورنہ جہاں تک ان آیات کے جزو قرآن ہونے کا تعلق ہے یہ بات تو اتر کے ساتھ سب کو معلوم تھی، کیونکہ سینکڑوں صحابہؓ کو یاد بھی تھی، اور جن حضرات کے پاس آیات قرآنی کے مکمل مجموعے تھے اُن کے پاس بھی ہوئی تھیں، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نگرانی میں الگ لکھی ہوئی صرف حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس ملیں، کسی اور

کے پاس نہیں (البرہان ۱/۲۳۴ و ۲۳۵)

۱۱) اُم کی خصوصیات

بہر کیف! حضرت زید بن ثابتؓ نے اس زبردست احتیاط کے ساتھ آیات قرآنی کو جمع کر کے انہیں کاغذ کے صحیفوں پر مرتب شکل میں تحریر فرمایا (تفان ۱/۶۰) لیکن ہر ضرورت علیحدہ صحیفے میں لکھی گئی، اس لئے یہ نسخہ بہت سے صحیفوں پر مشتمل تھا، اصطلاح میں اس نسخہ کو "اُم" کہا جاتا ہے، اور اس کی خصوصیات یہ تھیں:-

(۱) اس نسخہ میں آیات قرآنی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بتائی ہوئی ترتیب کے مطابق مرتب تھیں، لیکن سورتیں مرتب نہیں تھیں، بلکہ ہر سورت الگ الگ لکھی ہوئی تھی (القان، حوالہ بالا)۔
(۲) اس نسخہ میں سورتوں کے ساتوں حروف (جن کی تشریح پیچھے آچکی ہے) جمع تھے (مناہل بحر) ۱/۲۲۶، دتاہجۃ القرآن لکھنؤ، ص ۲۸)

(۳) اس میں وہ تمام آیتیں جمع کی گئی تھیں جن کی تلاوت منسوخ نہیں ہوئی تھی۔
(۴) اس نسخہ کو کھولنے کا مقصد یہ تھا کہ ایک مرتب نسخہ تمام اُمت کی اجماعی تصدیق کے ساتھ تیار ہو جائے تاکہ ضرورت پڑنے پر اس کی طرف رجوع کیا جاسکے۔

حضرت ابو بکرؓ کے کھولے ہوئے یہ صحیفے آپ کی حیات میں آپ کے پاس رہے، پھر حضرت عمرؓ کے پاس رہے، حضرت عمرؓ کی شہادت کے بعد انھیں اُم المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس منتقل کر دیا گیا، پھر حضرت حفصہؓ کی وفات کے بعد مروان بن الحکمؓ نے اسے اس خیال سے نذر آتش کر دیا کہ اس وقت حضرت عثمانؓ کے تیار کرائے ہوئے مصاحف تیار ہو چکے تھے، اور اس بات پر اُمت کا اجماع منعقد ہو چکا تھا کہ رسم الخط اور سورتوں کی ترتیب کے لحاظ سے ان مصاحف کی پیروی لازم ہے، مروان بن الحکم نے سوچا کہ اب کوئی ایسا نسخہ باقی نہ رہنا چاہیے جو اس رسم الخط اور ترتیب کے خلاف ہو۔ (فتح الباری ۹/۱۶)

حضرت عثمانؓ کے عہد میں جمع قرآن
جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے تو اسلام عرب سے پھیل کر روم اور ایران کے دور دراز ملاقوں تک پہنچ چکا تھا، ہرگز علاقے کے لوگ جب مسلمان ہوتے تو وہ ان مجاہدین اسلام یا ان تاجروں سے قرآن کریم سیکھتے، جسکی بدولت انھیں اسلام کی نعمت حاصل ہوتی تھی، اور آپ بھی بڑھ چکے ہیں کہ قرآن کریم شات حروف پر نازل ہوا تھا، اور مختلف صحابہ کرامؓ نے اُسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف قراءتوں کے مطابق سیکھا تھا، اس لئے ہر صحابی نے اپنے شاگردوں کو اسی قراءت کے مطابق قرآن پڑھایا، جس کے مطابق خود انھوں نے حضورؐ سے پڑھا تھا، اس طرح قراءتوں کا یہ اختلاف دور دراز ممالک تک پہنچ گیا، جب تک لوگ اس حقیقت سے واقف تھے کہ قرآن کریم شات حروف پر نازل ہوا ہے، اُس وقت تک اس اختلاف سے کوئی خرابی

پیدا نہیں ہوئی، لیکن جب یہ اختلاف دور دراز ممالک میں پہنچا اور یہ بات اُن میں پوری طرح مشہور نہ ہو سکی کہ قرآن کریم شات حروف پر نازل ہوا ہے، تو اس وقت لوگوں میں جھگڑے پیش آنے لگے، بعض لوگ اپنی قراءت کو صحیح اور دوسرے کی قراءت کو غلط قرار دینے لگے، ان جھگڑوں سے ایک طرف تو یہ خطہ تھا کہ لوگ قرآن کریم کی متواتر سرائوں کو غلط قرار دینے کی سنگین غلطی میں مبتلا ہوں گے، دوسرے سوائے حضرت زیدؓ کے لکھے ہوئے ایک نسخہ کے جو مدینہ طیبہ میں موجود تھا، پورے عالم اسلام میں کوئی ایسا معیاری نسخہ موجود نہ تھا جو پوری اُمت کے لئے حجت بن سکے، کیونکہ دوسرے نسخے انفرادی طور پر لکھے ہوئے تھے، اور ان میں ساتوں حروف کو جمع کرنے کا کوئی اہتمام نہیں تھا، اس لئے ان جھگڑوں کے تصفیہ کی قابل اعتماد صورت یہی تھی کہ ایسے نسخے پورے عالم اسلام میں پھیلادیتے جائیں، جن میں ساتوں حروف جمع ہوں اور انھیں دیکھ کر یہ فیصلہ کیا جاسکے کہ کونسی قراءت صحیح اور کونسی غلط ہے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں یہی عظیم الشان کارنامہ انجام دیا۔

اس کارنامے کی تفصیل روایات حدیث سے یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضرت حذیفہ بن یمانؓ آرمینیا اور آذربائیجان کے محاذ پر جہاد میں مشغول تھے، وہاں انھوں نے دیکھا کہ لوگوں میں قرآن کریم کی قراءتوں کے بارے میں اختلاف ہو رہا ہے، چنانچہ مدینہ طیبہ واپس آتے ہی وہ سیدھے حضرت عثمانؓ کے پاس پہنچے، اور جا کر عرض کیا کہ امیر المؤمنین! قبل اس کے کہ یہ اُمت اللہ کی کتاب کے بارے میں یہود و نصاریٰ کی طرح اختلافات کی شکار ہو، آپ اس کا علاج کیجئے، حضرت عثمانؓ نے پوچھا بات کیلئے؟ حضرت حذیفہؓ نے جواب میں کہا کہ میں آرمینیا کے محاذ پر جہاد میں شامل تھا وہاں میں نے دیکھا کہ شام کے لوگ اُبی بن کعبؓ کی قراءت پڑھتے ہیں، جو اہل عراق نے نہیں سنی ہوئی، اور اہل عراق عبداللہ بن مسعودؓ کی قراءت پڑھتے ہیں جو اہل شام نے نہیں سنی ہوئی، اس کے نتیجے میں ایک دوسرے کو کافر قرار دے رہے ہیں۔

حضرت عثمانؓ نے خود بھی اس خطرے کا احساس پہلے ہی کر چکے تھے، انھیں یہ اطلاع ملی تھی کہ خود مدینہ طیبہ میں ایسے واقعات پیش آئے ہیں کہ قرآن کریم کے ایک معلم نے اپنے شاگردوں کو ایک قراءت کے مطابق قرآن پڑھایا، اور دوسرے معلم نے دوسری قراءت کے مطابق، اس طرح صاف اساتذہ کے شاگرد جب باہم ملنے تو ان میں اختلاف ہوتا، اور بعض مرتبہ یہ اختلاف اساتذہ تک پہنچ جاتا، اور وہ بھی ایک دوسرے کی قراءت کو غلط قرار دیتے، جب حضرت حذیفہ بن یمانؓ نے بھی اس خطرے کی طرف توجہ دلائی تو حضرت عثمانؓ نے جلیل القدر صحابہ کو جمع کر کے ان سے شورہ کیا اور فرمایا کہ: مجھے یہ اطلاع ملی ہے کہ بعض لوگ ایک دوسرے سے اس قسم کی باتیں کہتے ہیں

کہ میری قراءت جہاد سے بہتر ہے، اور یہ بات کفر کی حد تک پہنچ سکتی ہے، لہذا آپ لوگوں کی اس بات سے بے گناہ رہے، صحابہؓ نے خود حضرت عثمانؓ سے پوچھا کہ "آپ نے کیا سوچا ہے؟" حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ "میری رائے یہ ہے کہ ہم تمام لوگوں کو ایک مصحف پر جمع کر دیں تاکہ کوئی اختلاف اور فتنہ پیش نہ آئے، صحابہؓ نے اس رائے کو پسند کر کے حضرت عثمانؓ کی تائید فرمائی۔

چنانچہ حضرت عثمانؓ نے لوگوں کو جمع کر کے ایک خطبہ دیا، اور اس میں فرمایا کہ تم لوگ مدینہ طیبہ میں میرے قریب، جوئے ہوئے قرآن کریم کی قراءتوں کے بارے میں ایک دوسرے کی تکذیب اور ایک دوسرے سے اختلاف کرتے ہو، اس سے ظاہر ہے کہ جو لوگ مجھ سے دور ہیں وہ تو ادھر بھی زیادہ تکذیب اور اختلاف کرتے ہوں گے، لہذا تمام لوگ مل کر قرآن کریم کا ایسا نسخہ تیار کریں جو سب کے لئے واجباً مقدس ہو، اس غرض کے لئے حضرت عثمانؓ نے حضرت حفصہؓ کے پاس پیغام بھیجا کہ آپ کے پاس حضرت ابوبکرؓ کے تیار کرائے ہوئے، جو صحیفہ موجود ہیں وہ ہمارے پاس بھیج دیجئے، ہم ان کو مصاحف میں نقل کر کے آپ کو واپس کر دیں گے، حضرت حفصہؓ نے وہ صحیفہ حضرت عثمانؓ کے پاس بھیج دیئے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے چار صحابہؓ کی ایک جماعت بنائی، جو حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ، حضرت سعید بن العاصؓ اور حضرت عبدالرحمن بن حارث بن ہشامؓ پر مشتمل تھی، اس جماعت کو اس کام پر مامور کیا گیا کہ وہ حضرت ابوبکرؓ کے صحیفوں سے نقل کر کے کئی ایسے مصاحف تیار کرے جن میں سورتیں بھی مرتب ہوں، ان چار صحابہؓ میں سے حضرت زیدؓ انصاری تھے، اور باقی تین حضرات شریقی تھے، اس لئے حضرت عثمانؓ نے ان سے فرمایا کہ تجب تمہارا اور زیدؓ کا قرآن کے کسی حصہ میں اختلاف ہو دینے اس میں اختلاف ہو کہ کونسا لفظ کس طرح لکھا جائے؟ تو اسے قریش کی زبان کے مطابق لکھنا، اس لئے کہ قرآن کریم انہی کی زبان میں نازل ہوا ہے۔

بنیادی طور پر تو یہ کام مذکورہ چار حضرات ہی کے سپرد کیا گیا تھا، لیکن پھر دوسرے صحابہؓ کو بھی ان کی مدد کے لئے ساتھ لگادیا گیا، ان حضرات نے کتابت قرآن کے سلسلے میں مندرجہ ذیل کام انجام دیئے۔

(۱) حضرت ابوبکرؓ کے زمانے میں جو نسخہ تیار ہوا تھا اس میں سورتیں مرتب نہیں تھیں، بلکہ ہر سورت الگ الگ لکھی ہوئی تھی، ان حضرات نے تمام سورتوں کو قریب کے ساتھ ایک ہی مصحف میں لکھا (مسند رک ۲/۲۲۹)

(۲) قرآن کریم کی آیات اس طرح لکھیں کہ ان کے رسم الخط میں تمام متواتر قراءتیں

لے یہ پوری تفصیل اور اس سلسلے کی تمام روایات فتح الباری ص ۱۵۳ ج ۱ سے ماخوذ ہیں۔

ساجاتیں، اسی لئے ان پر نہ فقط لگائے گئے اور نہ حرکات (زیر زبر و پیش) تاکہ اسے تمام متواتر قراءتوں کے مطابق پڑھا جاسکے، مثلاً مسرھا لکھا تاکہ اسے نثراً اور منثراً تھا دونوں طرح پڑھا جاسکے کیونکہ یہ دونوں قراءتیں درست ہیں (ماہل العرفان ۲۵۳/۱ ۲۵۴)

(۳) اب تک قرآن کریم کا مکمل معیار نسخہ جو پوری امت کی اجتماعی تصدیق سے تیار کیا گیا، صرف ایک تھا، ان حضرات نے اس سے مرتب مصحف کی ایک سے زائد نقلیں تیار کیں، عام طور پر مشہور یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ نے پانچ مصاحف تیار کرائے تھے، لیکن ابو حاتم جستانیؒ کا ارشاد ہے کہ مکمل سات نسخے تیار کئے گئے تھے، جن میں سے ایک مکہ مکرمہ، ایک شام، ایک یمن، ایک بحرین، ایک بصرہ اور ایک کوفہ بھیج دیا گیا، اور ایک مدینہ طیبہ میں محفوظ رکھا گیا (فتح الباری ۱۱۹/۹) (۴) مذکورہ بالا کام کرنے کے لئے ان حضرات نے بنیادی طور پر تو انہی صحیفوں کو سامنے رکھا

جو حضرت ابوبکرؓ کے زمانے میں لکھے گئے تھے، لیکن اس کے ساتھ ہی مزید احتیاط کے لئے وہی طریق کار اختیار کیا جو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اختیار کیا گیا تھا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی جو متفقہ تحریریں مختلف صحابہؓ کے پاس محفوظ تھیں انھیں دوبارہ طلب کیا گیا اور ان کے ساتھ از سر نو مقابلہ کر کے یہ نسخے تیار کئے گئے، اس مرتبہ سورۃ احزاب کی ایک آیت

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ بَرَاءَةٌ إِلَى اللَّهِ هَؤُلَاءِ هُمُ الْمُتَّقُونَ

خزیمہ بن ثابت انصاریؓ کے پاس ملی، پیچھے ہم لکھ چکے ہیں کہ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ یہ آیت کسی اور شخص کو یاد نہیں تھی، کیونکہ حضرت زیدؓ خود فرماتے ہیں کہ "مصحف لکھتے وقت سورۃ احزاب کی وہ آیت نہ ملی جو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھتے ہوئے سنا کرتا تھا" اس سے صاف واضح ہے کہ یہ آیت حضرت زیدؓ اور دوسرے صحابہؓ کو اچھی طرح یاد تھی، اسی طرح اس کا مطلب یہ بھی نہیں ہو کہ یہ آیت کہیں اور لکھی ہوئی نہ تھی، کیونکہ حضرت ابوبکرؓ کے زمانے میں جو صحیفے لکھے گئے ظاہر ہے کہ یہ آیت ان میں موجود تھی، نیز دوسرے صحابہؓ کے پاس قرآن کریم کے جو انفرادی طور پر لکھے ہوئے نسخے موجود تھے ان میں یہ آیت بھی شامل تھی، لیکن چونکہ حضرت ابوبکرؓ کے زمانے کی طرح اس مرتبہ بھی ان تمام متفقہ تحریروں کو جمع کیا گیا تھا جو صحابہؓ کرامؓ کے پاس لکھی ہوئی تھیں اس لئے حضرت زیدؓ وغیرہ نے کوئی آیت ان مصاحف میں اُس وقت تک نہیں لکھی جب تک ان تحریروں میں سے کسی وہ نہ مل گئی، اس طرح دوسری آیتیں تو متعدد صحابہؓ کے پاس علیحدہ لکھی ہوئی تھیں، لیکن سورۃ احزاب کی یہ آیت سوائے حضرت خزیمہؓ کے کسی اور کے پاس الگ لکھی ہوئی دستیاب نہیں ہوئی۔

(۵) قرآن کریم کے یہ متعدد معیاری نسخے تیار فرمانے کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے وہ

تمام انفرادی نسخے بذرا آتش فرادیتے جو مختلف صحابہؓ کے پاس موجود تھے مگر رسم الخط مسلمہ قراءتوں کے اجتماع اور سورتوں کی ترتیب کے اعتبار سے تمام مصاحف یکساں ہو جائیں، اور ان میں کوئی اختلاف باقی نہ رہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اس کارنامے کو پوری اہمیت نے بہ نظر احسان دیکھا، اور تمام صحابہؓ نے اس کام میں اُن کی تائید اور حمایت فرمائی، صرف حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو اس معاملہ میں کچھ رنجش رہی جس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں، حضرت علیؓ فرماتے ہیں:-
 ”عثمانؓ کے بارے میں کوئی بات اُن کی بھلائی کے سوا نہ ہو، کیونکہ اللہ کی قسم! انھوں نے مصاحف کے معاملہ میں جو کام کیا وہ ہم سب کی موجودگی میں مشورے سے کیا۔“ (ریخ الباری ۱۵/۹)

تلاوت میں آسانی پیدا کرنے کے اقدامات
 حضرت عثمانؓ کے مذکورہ بالا کارنامے کے بعد اہمیت کا اس پر اجماع ہو گیا کہ قرآن کریم کو رسم عثمانی کے خلاف کسی اور طریقے سے لکھنا جائز نہیں چنانچہ اس کے بعد تمام مصاحف اسی طریقے کے مطابق لکھے گئے، اور صحابہؓ و تابعینؓ نے مصاحف عثمانی کی نقول تیار کر کے قرآن کریم کی وسیع پیمانے پر اشاعت کی۔

لیکن ابھی تک قرآن کریم کے نسخے چونکہ نقطوں اور زبر و پیش سے خالی تھے، اس لئے اہل عجم کو ان کی تلاوت میں دشواری ہوتی تھی، چنانچہ جب اسلام عجمی ممالک میں اور زیادہ پھیلا تو اس بات کی ضرورت محسوس ہوئی کہ اس میں نقطوں اور حرکات کا اضافہ کیا جائے، تاکہ تمام لوگ آسانی سے اس کی تلاوت کر سکیں، اس مقصد کے لئے مختلف اقدامات کئے گئے، جن کی مختصر تاریخ درج ذیل ہے:

نقطہ
 اہل عرب میں ابتداءً حروف پر نقطے لگانے کا رواج نہیں تھا، اور پڑھنے والے اس طرز کے اتنے عادی تھے کہ انھیں نیز نقطوں کی تحریر پڑھنے میں کوئی دشواری نہیں ہوتی تھی، اور سیاق و سباق کی مدد سے مشتبہ حروف میں ہستیا ز بھی بہ آسانی ہو جاتا تھا، خاص طور سے قرآن کریم کے معاملے میں کسی اشتباہ کا امکان اس لئے نہیں تھا کہ اس کی حفاظت کا مدار کتابت پر نہیں بلکہ حافظوں پر تھا، اور حضرت عثمانؓ نے جو نسخے عالم اسلام کے مختلف حصوں میں بھیجے تھے ان کے ساتھ قاری بھی بھیجے گئے تھے، جو اسے پڑھنا سکھا سکیں۔

اس میں روایات مختلف ہیں، کہ قرآن کریم کے نسخے پر سب سے پہلے کس نے نقطہ ڈالے؟ بعض روایتیں یہ کہتی ہیں کہ یہ کارنامہ سب سے پہلے حضرت ابوالاسود دؤلیؓ نے انجام دیا (البرہان ۲۵۰/۱) بعض کا کہنا ہے کہ انھوں نے یہ کام حضرت علیؓ کی تلقین کے تحت کیا (صحیح الاصحاح ۱۵۹/۳) اور بعض نے کہا ہے کہ کوفہ کے گورنر زیاد بن ابی سلیان نے ان سے یہ کام کر لیا اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ یہ کارنامہ اے اس کی تلقین کے لئے آخری شخص کتاب علوم القرآن، ملاحظہ فرمائیے۔

عجاج بن یوسف نے حسن بصریؒ، یحییٰ بن یعربؒ اور نصر بن عاصم لیثیؒ کے ذریعہ انجام دیا (تفسیر القرطبی ۱۶۱/۱) **حرکات**
 نقطوں کی طرح شروع میں قرآن کریم پر حرکات (زیر زبر و پیش) بھی نہیں تھیں اور اس میں بھی روایات کا بڑا اختلاف ہے کہ سب سے پہلے کس نے حرکات لگائیں؟

بعض حضرات کا کہنا ہے کہ یہ کام سب سے پہلے ابوالاسود دؤلیؓ نے انجام دیا، بعض کہتے ہیں کہ یہ کام عجاج بن یوسف نے یحییٰ بن یعربؒ اور نصر بن عاصم لیثیؒ سے کرایا (شرطی ۶۲/۱)

اس سلسلے میں تمام روایات کو پیش نظر رکھ کر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حرکات سب سے پہلے ابوالاسود دؤلیؓ نے وضع کیں، لیکن یہ حرکات اُس طرح کی نہ تھیں جیسی آجکل رائج ہیں، بلکہ زبر کے لئے حروف کے اوپر ایک نقطہ (ـ) زبر کے لئے حروف کے نیچے ایک نقطہ (ـ) اور پیش کیلئے حروف کے سامنے ایک نقطہ (ـ) اور تنوین کے لئے دو نقطے (ـ ـ) یا (ـ ـ) مقرر کئے گئے۔ بعد میں غلیل بن احمدؒ نے ہمزہ اور تشدید کی علامتیں وضع کیں (صحیح الاصحاح ۱۶۱/۳) اس کے بعد عجاج بن یوسف نے یحییٰ بن یعربؒ، نصر بن عاصم لیثیؒ اور حسن بصریؒ رحمہم اللہ سے بیک وقت قرآن کریم پر نقطے اور حرکات دونوں لگانے کی فرمائش کی، اس موقع پر حرکات کے اظہار کے لئے نقطوں کے بجائے زیر و پیش کی موجودہ صورتیں معشر کی گئیں، تاکہ حروف کے ذاتی نقطوں سے اُن کا التباس پیش نہ آئے، واللہ سبحانہ اعلم۔

احزاب یا منزلیں
 صحابہؓ اور تابعینؓ کا معمول تھا کہ وہ ہر صفحے ایک قرآن ختم کر لیتے تھے، اس مقصد کے لئے انھوں نے روزانہ تلاوت کی ایک مقدار مستور کی ہوئی تھی جسے ”جزب“ یا ”منزل“ کہا جاتا ہے، اس طرح پورے قرآن کو مکمل سات احزاب پر تقسیم کیا گیا تھا (البرہان ۲۵۰/۱)

اجزاء یا پارے
 آجکل قرآن کریم تین اجزاء پر منقسم ہے، جنہیں تین پارے کہا جاتا ہے، یہ پاروں کی تقسیم معنی کے اعتبار سے نہیں، بلکہ بچوں کو پڑھانے کے لئے آسانی کے خیال سے تین مساوی حصوں پر تقسیم کر دیا گیا ہو، چنانچہ بعض اوقات بالکل ادھوری بات پر پارہ ختم ہو جاتا ہے، بعض کے ساتھ یہ کہنا مشکل ہے کہ یہ تین پاروں کی تقسیم کس نے کی ہے؟ بعض حضرات کا خیال ہے کہ حضرت عثمانؓ نے مصاحف نقل کرتے وقت انھیں تین مختلف صحیفوں میں لکھوایا تھا، لہذا یہ تقسیم آپ ہی کے زمانہ کی ہے، لیکن متقدمین کی کتابوں میں اس کی کوئی دلیل احقر کو نہیں مل سکی، البتہ علامہ بدر الدین زکریاؒ نے لکھا ہے کہ قرآن کے تین پارے مشہور طریقے آئے ہیں اور مدارس کے قرآنی نسخوں میں اُن کا رواج ہے (البرہان ۲۵۰/۱) و مناقب العرفان ۳۰۲/۱) لہذا ہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ تقسیم عہد صحابہؓ کے بعد تعلیم کی سہولت کے لئے کی گئی ہے، واللہ اعلم۔

اِخْلاص اور اعشار

قرآن اولیٰ کے تشریحی نسخوں میں ایک اور علامت کا رواج تھا، اور وہ یہ کہ ہر پانچ آیتوں کے بعد دس حاشیہ پر لفظ "مخس" یا "خ" اور ہر دس آیتوں کے بعد لفظ "عشر" یا "ع" لکھ دیتے تھے، پہلی قسم کی علامتوں کو "اِخْلاص" اور دوسری قسم کی علامتوں کو "اعشار" کہا جاتا تھا۔ مباحث احقران (۳۰۳/۱) علامتہ میں یہ اختلاف بھی رہا ہے کہ بعض حضرات ان علامتوں کو جائز اور بعض مکروہ سمجھتے تھے، یقینی طور سے یہ کہنا بھی مشکل ہو کہ یہ علامتیں سب سے پہلے کس نے لگائیں؟ ایک قول یہ ہے کہ اس کا موجب حجاج بن یوسف تھا، اور دوسرا قول یہ ہے کہ سب سے پہلے عباسی خلیفہ مامون نے اس کا حکم دیا تھا۔ البرہان (۲۵۱/۱) لیکن یہ دونوں اقوال اس درست معلوم نہیں ہوتے کہ خود صحابہ کے زمانے میں "اعشار" کا تصور ملتا ہے، چنانچہ حضرت مسروقؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ مصحف میں "اعشار" کا نشان ڈالنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔ مصنف ابن ابی شیبہ (۲۴۹/۲)

رکوع

"اِخْلاص" اور "اعشار" کی علامتیں تو بعد میں متروک ہو گئیں، لیکن ایک اور علامت جو آج تک رائج چلی آتی ہے، رکوع کی علامت ہے، اور اس کی تعیین قرآن کریم کے مضامین کے لحاظ سے کی گئی ہے، یعنی جہاں ایک سلسلہ کلام ختم ہوا وہاں رکوع کی علامت (حاشیہ پر حررت) بنا دی گئی، احقر کو جو جو کے باوجود مستند طور پر یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ رکوع کی ابتداء کس نے اور کس دور میں کی؟ البتہ یہ بات تقریباً یقینی ہے کہ اس علامت کا مقصد آیات کی ایسی متوسط مقدار کی تعیین ہے جو ایک رکعت میں پڑھی جاسکے، اور اس کو "رکوع" اسی لئے کہتے ہیں کہ نماز میں اس جگہ پہنچ کر رکوع کیا جائے، پورے قرآن میں ۵۴۰ رکوع ہیں، اس طرح اگر تراویح کی ہر رکعت میں ایک رکوع پڑھا جائے تو ستائیسویں شب میں تشریح قرآن کریم ختم ہو سکتا ہے (فتاویٰ عالمگیریہ، فصل التراویح ۹۱۲/۱)

رموز اوقاف

تلاوت اور تجوید کی سہولت کے لئے ایک اور مفید کام یہ کیا گیا کہ مختلف قرآنی جملوں پر ایسے اشارے لکھ دیئے گئے جن سے یہ معلوم ہو سکے کہ اس جگہ وقف کرنا (دسانس لینا) کیسا ہے؟ ان اشارات کو "رموز اوقاف" کہتے ہیں، اور ان کا مقصد یہ ہے کہ ایک غیر عربی دان انسان بھی جب تلاوت کرے تو صحیح مقام پر وقف کر سکے، اور غلط جگہ دسانس توڑنے سے معنی میں کوئی تبدیلی پیدا نہ ہو، ان میں سے اکثر رموز سب سے پہلے علامہ ابو عبد اللہ محمد عہ قناری عالمگیریہ میں مشائخ بخاری کے حوالے سے رکوعات کی تعداد ۵۴۰ بیان کی گئی ہے، لیکن جب قرآن کریم کے رموز غیر خود کسی کی تو رکوعات کی تعداد ۵۵۸ پائی، اور بعض اسمائے میں خط میں لکھا کہ ان کی کتنی کے مطابق رکوعات کی کل تعداد ۵۶۶ ہے۔ ہو سکتا ہے کہ کتب کی علامت لگانے میں بھی مختلف نسخوں میں کچھ اختلاف رہا ہو، واللہ اعلم (۱۲/۱۲)

ابن طہور سجادی رحمۃ اللہ علیہ نے وضع فرمائے (النشر فی القراءات العشر ۲۲۵/۱) ان رموز کی تفصیل یہ ہے: ط: یہ "وقف مطلق" کا مخفف ہے، اور اس کا مطلب یہ ہے کہ یہاں بات پوری ہو گئی ہے اس لئے یہاں وقف کرنا بہتر ہے۔

ج: یہ "وقف جائز" کا مخفف ہے، اور اس کا مطلب یہ ہے کہ یہاں وقف کرنا جائز ہے۔
ن: یہ "وقف مجوز" کا مخفف ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ وقف کرنا درست تو ہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ وقف نہ کیا جائے۔

ص: یہ "وقف مخصص" کا مخفف ہے، اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اس جگہ بات تو پوری نہیں ہوئی، لیکن جملہ جو تک طویل ہو گیا ہے، اس لئے سانس لینے کے لئے دو سر مقامات کے بجائے یہاں وقف کرنا چاہئے (المخ العکرتہ، ص ۶۳)۔

مر: یہ وقف لازم کا مخفف ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر یہاں وقف نہ کیا جائے تو آیت کے معنی میں فحش غلطی کا امکان ہے، لہذا یہاں وقف کرنا زیادہ بہتر ہے، بعض حضرات اسے وقف واجب بھی کہتے ہیں، لیکن اس سے مراد فقہی واجب نہیں جس کے ترک گناہ ہو، بلکہ مقصد صرف یہ ہے کہ تمام اوقات میں اس جگہ وقف کرنا سب سے زیادہ بہتر ہے (النشر ۲۳۱/۱)

لا: یہ "لا یقف" کا مخفف ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہاں نہ ٹھہرو، لیکن اس کا منشاء یہ نہیں کہ یہاں وقف کرنا جائز ہے، بلکہ اس میں بہت سے مقامات ایسے ہیں جہاں وقف کرنے میں کوئی حرج نہیں، اور اس کے بعد والے لفظ سے ابتداء کرنا بھی جائز ہے، لہذا اس کا صحیح مطلب یہ ہے کہ اگر یہاں وقف کیا جائے تو بہتر یہ ہے کہ اسے دوبارہ ٹوٹا کر پڑھا جائے، اگلے لفظ سے ابتداء کرنا مستحسن نہیں (النشر، ص ۲۳۳ ج ۱)۔

ان رموز کے ہائے میں تو یقینی طور پر ثابت ہو کر یہ علامہ سجادی کے وضع کئے ہوئے ہیں ان کے علاوہ بھی بعض رموز قرآن کریم کے نسخوں میں موجود ہیں، مثلاً:۔

مح: یہ "معانقہ" کا مخفف ہے، یہ علامت اس جگہ لکھی جاتی ہے، جہاں ایک ہی آیت کی دو تفسیریں ممکن ہیں، ایک تفسیر کے مطابق وقف ایک جگہ ہوگا، اور دوسری تفسیر کے مطابق دوسری جگہ، لہذا ان میں سے کسی ایک جگہ وقف کیا جاسکتا ہے، لیکن ایک جگہ وقف کرنے کے بعد دوسری جگہ وقف کرنا درست نہیں، مثلاً: لَئِكَ مَتَّعْتُمْ فِي النَّارِ وَمَتَّعْتُمْ فِي النَّارِ۔

تکثر: یہ آخر جملہ شطآنہ، الخ اس میں اگر التورۃ پر وقف کر لیا تو آلا یخجل پر وقف درست نہیں، اور اگر آلا یخجل پر وقف کر لے تو آلا یخجل پر وقف درست نہیں، ہاں دونوں جگہ وقف کریں تو درست ہے، اس کا ایک نام "مقابلہ" بھی ہے، اور اس کی سب سے پہلے نشان دی

اما ابو الفضل رازی نے فرمائی ہے (النشر ص ۲۳۴ ج ۱ والاعتقان ص ۸۸ ج ۱)

سکتہ ہے: یہ "سکتہ" کی علامت ہے، اور اس کا مقصد یہ ہے کہ اس جگہ رکنا چاہئے، لیکن سانس نہ ٹوٹنے پائے، یہ عموماً اس جگہ لایا جاتا ہے جہاں ملا کر پڑھنے سے معنی میں غلط فہمی کا اندیشہ ہو۔ وقفہ: اس جگہ "سکتہ" سے قدرے زیادہ دیر تک رکنا چاہئے، لیکن سانس یہاں بھی نہ ٹوٹے۔ ق؛ یہ "قَبْلَ الْوَقْفِ" کا مخفف ہے، مطلب یہ ہے کہ بعض حضرات کے نزدیک یہاں وقف ہے اور بعض کے نزدیک نہیں ہے۔

وقف: یہ لفظ "وقف" ہے جس کے معنی ہیں "بٹھرجاؤ" اور یہ اس جگہ لایا جاتا ہے جہاں پڑھنے والے کو یہ خیال ہو سکتا ہو کہ یہاں وقف درست نہیں۔

صلی: یہ "الْوَصْلُ اَوَّلُ" کا مخفف ہے جس کے معنی ہیں کہ "ملا کر پڑھنا بہتر ہے"۔
صل: یہ "مَنْ يُوَصِّلُ" کا مخفف ہے، یعنی یہاں بعض لوگ بٹھرتے ہیں اور بعض ملا کر پڑھنے کو پسند کرتے ہیں۔

وقف التبی صلی اللہ علیہ وسلم: یہ ان مقامات پر لکھا جاتا ہے جہاں کسی روایت کی رو سے یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تلاوت کرتے ہوئے اس جگہ وقف فرمایا تھا۔

قرآن کریم کی طباعت جب تک پریس ایجاد نہیں ہوا تھا قرآن کریم کے تمام نسخے قلم سے لکھے جاتے تھے، اور ہر دور میں ایسے کاتبوں کی ایک بڑی جماعت موجود رہی ہے جس کا کتابت قرآن کے سوا کوئی مشغلہ نہیں تھا، قرآن کریم کے حروف کو بہتر سے بہتر انداز میں لکھنے کے لئے مسلمانوں نے جو محنتیں کیں اور جس طرح اس عظیم کتاب کے ساتھ اپنے والہانہ شغف کا اظہار کیا، اس کی ایک بڑی مفصل اور دلچسپ تاریخ ہے جس کے لئے مستقل تصنیف چاہئے، یہاں اس کی تفصیل کا موقع نہیں۔

پھر جب پریس ایجاد ہوا تو سب سے پہلے ہیبر برگ کے مقام پر ۱۳۱۵ھ میں قرآن کریم طبع ہوا جس کا ایک نسخہ اب تک دارالکتب المصریہ میں موجود ہے، اس کے بعد متعدد مستشرقین نے قرآن کریم کے نسخے طبع کرائے، لیکن اسلامی دنیا میں ان کو قبولیت حاصل نہ ہو سکی، اس کے بعد مسلمانوں میں سب سے پہلے مولائے عثمان نے روس کے شہر سینٹ پیٹرس برگ میں ۱۸۳۷ء میں قرآن کریم کا ایک نسخہ طبع کرایا، اسی طرح قازان میں بھی ایک نسخہ چھاپا گیا، ۱۸۴۷ء میں ایران کے شہر تہران میں قرآن کریم کو تیسرے طبع کیا گیا، پھر اس کے مطبوعہ نسخے دنیا بھر میں عام ہو گئے۔ تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو تاریخ القرآن للکودی ص ۸۶، علوم القرآن، ڈاکٹر محمد صبحی صالح، لوزن و ترجمان نظام احمد حریری ص ۱۳۱

علم تفسیر

اب کچھ ضروری معلومات علم تفسیر کے سلسلے میں پیش خدمت ہیں، عربی زبان میں "تفسیر" کے لفظی معنی ہیں "بکھولنا" اور اصطلاح میں علم تفسیر اس علم کو کہتے ہیں جس میں قرآن کریم کے معانی بیان کئے جائیں، اور اس کے احکام اور حکمتوں کو کھول کر واضح کیا جائے (البرہان) قرآن کریم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب کرتے ہوئے ارشاد ہے:-

وَاسْمَعْ لَنَا آيَاتِكَ الَّتِي كُنَّا يَسْتَعِينُ لَهَا فِي مَا نَزَّلَ إِلَيْنَا مِنْ آيَاتِكَ (۲۴:۱۶)

"اور ہم نے قرآن آپ پر اتارا تاکہ آپ لوگوں کے سامنے وہ باتیں دھماحت سے بیان فرمادیں جو ان کی طرف اتاری گئیں ہیں"۔

پھر قرآن کریم کا ارشاد ہے:-

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا

عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (۱۶۴:۲)

"بلاشبہ اللہ نے مسلمانوں پر بڑا احسان فرمایا جبکہ ان کے درمیان انہی میں سے ایک رسول بھیجا، جو ان کے سامنے اللہ کی آیات کی تلاوت کرے، اور انہیں پاک صاف کرے، اور

انہیں اللہ کی کتاب اور دانا کی باتوں کی تعلیم دے"۔

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرامؓ کو صرف قرآن کریم کے الفاظ ہی نہیں سکھاتے تھے، بلکہ اس کی پوری تفسیر بیان فرمایا کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرامؓ کو ایک ایک سورت پڑھنے میں جو مل اوقات کہیں کئی سال لگ جاتے تھے، جس کی تفصیل الشار اللہ آگے آئے گی۔

جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں تشریف فرما تھے اُس وقت تک کسی آیت کی تفسیر معلوم کرنا کچھ مشکل نہیں تھا، صحابہ کرامؓ کو جہاں کوئی دشواری پیش آتی وہ آپ سے رجوع کرنے اور انہیں سنی بخشن جواب مل جاتا، لیکن آپ کے بعد اس بات کی ضرورت تھی کہ تفسیر قرآن کو ایک مستقل علم کی صورت میں محفوظ کیا جاتا، تاکہ امت کے لئے قرآن کریم کے الفاظ کے ساتھ ساتھ اس کے صحیح معنی بھی محفوظ ہو جائیں، اور طرہ و گراہ لوگوں کے لئے اس کی معنوی تحریک کی گنجائش باقی نہ رہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی توفیق سے اس امت نے یہ کارنامہ اس حسن و خوبی سے انجام دیا کہ آج ہم یہ بات بلاخوف تردید کہہ سکتے ہیں کہ اللہ کی اس آخری کتاب کے صرف الفاظ ہی محفوظ نہیں رہے بلکہ اس کی وہ صحیح تفسیر و تشریح بھی محفوظ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے جانشینان و صحابہ کے ذریعہ ہم تک پہنچی ہے۔

تفسیر قرآن کے مآخذ علم تفسیر کو اس اہمیت نے کس کس طرح محفوظ کیا؟ اس راہ میں انہوں نے کسی شقیں اٹھائیں؟ اور یہ جہد کتنے مراحل سے گزری؟ اس کی ایک طویل اور دلچسپ تاریخ ہے جس کا یہاں موقع نہیں، لیکن یہاں مختصر یہ بتانا ہے کہ تفسیر قرآن کے مآخذ کیا ہیں؟ اور علم تفسیر پر جو بے شمار کتابیں ہزار ہاں میں ملتی ہیں انہوں نے قرآن کریم کی تشریح میں کن سرچشموں سے استفادہ کیا ہے، یہ بحثیں الگ ہیں۔

۱۔ قرآن کریم

علم تفسیر کا پہلا مآخذ خود قرآن کریم ہے، چنانچہ ایسا بہ کثرت ہوتا ہے کہ کسی آیت میں کوئی بات جس اور تشریح طلب ہوتی ہے تو خود قرآن کریم ہی کی کوئی دوسری آیت اس کے مفہوم کو واضح کر دیتی ہو، مثلاً سورہ فاتحہ کی دعائیں یہ جملہ موجود ہے کہ "فَإِنَّكَ لَآتِيَنَّ الْغَنَمَ عَلَيْهِمْ" یعنی ہمیں ان لوگوں کے راستہ کی ہدایت کیجئے جن پر آپ کا انعام ہوا، اب یہاں یہ بات واضح نہیں ہے کہ وہ لوگ کون ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا، لیکن ایک دوسری آیت میں ان کو واضح طور سے متعین کر دیا گیا ہے، چنانچہ ارشادِ خداوندی: "فَإِنَّكَ لَآتِيَنَّ الْغَنَمَ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ وَاللَّهُ يَدْرُسُ" (۱۹: ۴)

یہ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ نے انعام فرمایا، یعنی انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالح لوگ۔ چنانچہ مفسرین کرام جب کسی آیت کی تفسیر کرتے ہیں تو سب سے پہلے یہ دیکھتے ہیں کہ اس آیت کی تفسیر خود قرآن کریم ہی میں کسی اور جگہ موجود ہے یا نہیں؟ اگر موجود ہوتی ہے تو سب سے پہلے اسی کو اختیار فرماتے ہیں۔

۲۔ حدیث

"حدیث" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کو کہتے ہیں، اور جیسا کہ پیچھے بیان کیا جا چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کے ساتھ آپ کو مبعوث ہی اس لئے فرمایا تھا کہ آپ لوگوں کے سامنے قرآن کریم کی صحیح تشریح کھول کر بیان فرمادیں، چنانچہ آپ نے اپنے قول اور عمل دونوں سے یہ فریضہ بحسن و خوبی انجام دیا، اور درحقیقت آپ کی پوری مبارک زندگی قرآن ہی کی عملی تفسیر ہو، اس لئے مفسرین کرام نے قرآن کریم کو سمجھنے کے لئے دوسرے بزرگ مسیحی زیادہ زور حدیث پر دیا ہے، اور احادیث کی روشنی میں کتاب اللہ کے معنی متعین کئے ہیں، البتہ چونکہ حدیث میں صحیح، ضعیف اور موضوع ہر طرح کی روایات موجود ہیں، اس لئے محقق مفسرین اس وقت تک کسی روایت کو قابل اعتماد نہیں سمجھتے جب تک وہ تنقید روایات کے اصولوں پر پوری نہ اُترتی ہو، لہذا جو روایت جہاں نظر آجائے اُسے دیکھ کر قرآن کریم

لے اس سب سے علم القرآن پر محقق مفضل کتاب ملاحظہ فرمائیے۔

کی کوئی تفسیر متعین کر لینا درست نہیں، کیونکہ وہ روایت ضعیف اور دوسری مضبوط روایتوں کے خلاف بھی ہو سکتی ہے، اور ضعیف یہ معاملہ بڑا نازک ہے، اور اس میں قدم رکھنا اپنی لوگوں کا کام ہے جنہوں نے اپنی عمریں ان علوم کو حاصل کرنے میں خرچ کی ہیں۔

۳۔ صحابہ کے اقوال

صحابہ کرام نے قرآن کریم کی تعلیم براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کی تھی، اس کے علاوہ نزول وحی کے وقت وہ بہ نفس نفیس موجود تھے، اور انہوں نے نزول قرآن کے پورے ماحول اور پس منظر کا بذات خود مشاہدہ کیا تھا، اس لئے فطری طور پر قرآن کریم کی تفسیر میں ان حضرات کے اقوال جتنے مستند اور قابل اعتماد ہو سکتے ہیں، بعد کے لوگوں کو وہ مقام حاصل نہیں ہو سکتا، لہذا جن آیتوں کی تفسیر ان یا حدیث سے معلوم نہیں ہوتی ان میں سب سے زیادہ اہمیت صحابہ کرام کے اقوال کو حاصل ہے، چنانچہ اگر کسی آیت کی تفسیر صحابہ کرام کا اتفاق ہو تو مفسرین کرام اسی کو اختیار کرتے ہیں اور اس کے خلاف کوئی اور تفسیر بیان کرنا جائز نہیں، ہاں، اگر کسی آیت کی تفسیر میں صحابہ کرام کے اقوال مختلف ہوں تو بعد کے مفسرین دوسرے دلائل کی روشنی میں یہ دیکھتے ہیں کہ کونسی تفسیر کو ترجیح دی جائے؟ اس معاملہ میں اہم اصول اور قواعد اصول فقہ، اصول حدیث اور اصول تفسیر میں مدد توں ہیں، ان کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں۔

۴۔ تابعین کے اقوال

صحابہ کے بعد تابعین کا مآخذ آتا ہے، یہ وہ حضرات ہیں جنہوں نے قرآن کریم کی تفسیر صحابہ کرام کے بعض ہر، اس لئے ان کے اقوال بھی علم تفسیر میں بڑی اہمیت کے حامل ہیں، اگرچہ اس معاملہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ تابعین کے اقوال تفسیر میں حجت ہیں یا نہیں؟ (الاقتان ۱۴۹/۲) لیکن ان کی اہمیت انکار نہیں کیا جاسکتا۔

۵۔ لغت عرب

قرآن کریم چونکہ عربی زبان میں نازل ہوا ہے، اس لئے تفسیر قرآن کے لئے اس زبان پر مکمل عبور حاصل کرنا ضروری ہے، قرآن کریم کی بہت سی آیات ایسی ہیں کہ ان کے پس منظر میں چونکہ کوئی لسان نزول یا کوئی اور فقہی یا کلامی مسئلہ نہیں ہوتا، اس لئے ان کی تفسیر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ و تابعین کے اقوال منقول نہیں ہوتے، چنانچہ ان کی تفسیر کا ذریعہ صرف لغت عرب ہوتی ہے اور لغت ہی کی بنیاد پر اس کی تشریح کی جاتی ہے، اس کے علاوہ اگر کسی آیت کی تفسیر میں کوئی اختلاف ہو تو مختلف آراء میں عاکہ کے لئے بھی علم لغت سے کام لیا جاتا ہے۔

۶۔ تدریس اور استنباط

تفسیر کا آخری مآخذ "تدریس اور استنباط" ہے، قرآن کریم کے نکات و اسرار ایک ایسا بحیرہ

نہایت گہری جس کی کوئی حد نہایت نہیں، چنانچہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے اسلامی علوم میں بصیرت عطا فرمائی ہو وہ جتنا جتنا اس میں غور و فکر کرے اسے ہی نئے نئے اسرار و نکات سامنے آتے ہیں، چنانچہ مفسرین کرام اپنے اپنے تدریج کے نتائج بھی اپنی تفسیروں میں بیان فرماتے ہیں، لیکن یہ اسرار و نکات اسی وقت قابل قبول ہوتے ہیں جبکہ وہ مذکورہ بالا پانچ باتوں سے متصادم نہ ہوں، لہذا اگر کوئی شخص قرآن کی تفسیر میں کوئی ایسا نکتہ یا اجتہاد بیان کرے جو قرآن و سنت، اجماع، اجتہاد و تابعین کے اقوال کے خلاف ہو یا کسی دوسرے شرعی اصول سے ٹکراتا ہو تو اس کا کوئی اعتبار نہیں، بعض صوفیاء نے تفسیر میں اس قسم کے اسرار و نکات بیان کرنے شروع کئے تھے، لیکن ائمہ کے محقق علماء نے انھیں قابل اعتبار نہیں سمجھا، کیونکہ قرآن و سنت اور شریعت کے بنیادی اصولوں کے خلاف کسی کی شخصی رائے ظاہر ہے کہ کوئی حیثیت نہیں رکھتی (ارتقان ۲/۱۸۴)

اسرائیلیات کا حکم اسرائیلیات ان روایتوں کو کہتے ہیں جو اہل کتاب یعنی یہودیوں و عیسائیوں سے ہم تک پہنچی ہیں، پہلے زمانے کے مفسرین کی عادت تھی کہ وہ کسی آیت کے ذیل میں ہر قسم کی وہ روایات نکھ دیتے تھے جو انھیں سند کے ساتھ پہنچی تھیں، ان میں بہت سی روایتیں اسرائیلیات بھی ہوتی تھیں، اس لئے ان کی حقیقت سے واقف ہونا بھی ضروری ہے، ان کی حقیقت یہ ہے کہ بعض صحابہ کرام اور تابعین پہلے اہل کتاب کے مذہب سے تعلق رکھتے تھے، بعد میں جب وہ مشرف بہ اسلام ہوئے اور قرآن کریم کی تعلیم حاصل کی تو انھیں قرآن کریم میں پچھلی آیتوں کے بہت سے وہ واقعات نظر آئے جو انھوں نے اپنے سابقہ مذہب کی کتابوں میں بھی پڑھے تھے، چنانچہ وہ قرآنی واقعات کے سلسلے میں وہ تفصیلات مسلمانوں کے سامنے بیان کرتے تھے جو انھوں نے اپنے پڑنے والے مذہب کی کتابوں میں دیکھی تھیں، یہی تفصیلات اسرائیلیات کے نام سے تفسیر کی کتابوں میں داخل ہو گئی ہیں حافظ ابن کثیر نے جو بڑے محقق مفسرین میں سے ہیں، انھوں نے لکھا ہے کہ اسرائیلیات کی عین قسمیں ہیں:

(۱) وہ روایات جن کی سچائی قرآن و سنت کے دوسرے دلائل سے ثابت ہو، مثلاً فرعون کا غرق ہونا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا وہ طور پر تشریف لے جانا وغیرہ۔

(۲) وہ روایات جن کا جھوٹ ہونا قرآن و سنت کے دوسرے دلائل سے ثابت ہے، مثلاً اسرائیل روایات میں یہ مذکور ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اپنی آخری عمر میں (معاذ اللہ) مرتد ہو گئے تھے، اس کی تردید قرآن کریم سے ثابت ہے، ارشاد ہے کہ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٰنُ وَلٰكِنَّ الشَّاطِطِيْنَ كَفَرُوْا (۲۱: ۴۴) راد سلیمان کا کافر نہیں ہوتا، بلکہ شیطاں نے سحر کیا، اسی طرح مثلاً اسرائیلی روایات میں مذکور ہے کہ (معاذ اللہ) حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے سپہ سالار اور یاکی بوی سے زنا کیا، یا اُسے مختلف تدبیروں سے مروا کر اس کی بیوی سے نکاح کر لیا، یہ بھی کھلا جھوٹ ہے اور اس قسم کی روایتوں کو غلط سمجھنا لازم ہے۔

(۳) وہ روایات جن کے بارے میں قرآن و سنت اور دوسرے شرعی دلائل خاموش ہیں، جیسے کہ قورات کے احکام وغیرہ، ایسی روایات کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم یہ ہے کہ ان کے بارے میں سکوت اختیار کیا جائے، نہ ان کی تصدیق کی جائے اور نہ تکذیب، البتہ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ آیا ایسی روایات کو نقل کرنا جائز بھی ہے یا نہیں؟ حافظ ابن کثیر نے قول فیصل یہ بیان کیا ہے کہ انھیں نقل کرنا جائز تو ہے، لیکن اس سے کوئی فائدہ نہیں، کیونکہ شرعی اعتبار سے وہ حجت نہیں (مقدمہ تفسیر ابن کثیر)

تفسیر قرآن کے بارے میں ایک شدید غلط فہمی

مذکورہ بالا تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی ہوگی کہ قرآن کریم کی تفسیر ایک انتہائی نازک اور مشکل کام ہے، جس کے لئے صرف عربی زبان جان لینا کافی نہیں، بلکہ تمام متعلقہ علوم میں مہارت ضروری ہے، چنانچہ علماء نے لکھا ہے کہ مفسر قرآن کے لئے ضروری ہے کہ وہ عربی زبان کے خود صرف اور بلاغت اور ادب کے علاوہ علم حدیث، اصول فقہ و تفسیر اور عقائد و کلام کا وسیع و عمیق علم رکھتا ہو، کیونکہ جب تک ان علوم سے مناسبت نہ ہو انسان قرآن کریم کی تفسیر میں کسی صحیح نتیجے تک نہیں پہنچ سکتا۔

انفوس پر کہ کچھ عرصہ سے مسلمانوں میں یہ خطرناک دبا چل پڑی ہے کہ بہت سے لوگوں نے صرف بولی بڑھائیے کو تفسیر قرآن کے لئے کافی سمجھ رکھا ہے، چنانچہ جو شخص بھی معمولی عربی زبان بڑھ لیتا ہے، وہ قرآن کریم کی تفسیر میں راستے زنی شروع کر دیتا ہے، بلکہ بعض اوقات ایسا بھی دیکھا گیا ہے کہ عربی زبان کی نہایت معمولی مشہور کتبہ رکھنے والے لوگ جنھیں عربی پر بھی مکمل عبور نہیں ہوتا، نہ صرف میں بولے طریقے پر قرآن کی تفسیر شروع کر دیتے ہیں، بلکہ پڑانے مفسرین کی غلطیاں نکالنے کے دپے ہو جاتے ہیں، یہاں تک کہ بعض ستم ظریف تو صرف ترجمے کا مطالعہ کر کے اپنے آپ کو قرآن کا عالم سمجھنے لگتے ہیں، اور بڑے بڑے مفسرین پر تنقید کرنے سے نہیں بچتے۔

خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ یہ انتہائی خطرناک طرز عمل ہے جو دین کے معاملہ میں نہایت ہلک گمراہی کی طرف لجا تا ہے، دنیوی علوم و فنون کے بارے میں ہر شخص اس بات کو سمجھ سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص محض انگریزی زبان سیکھ کر میڈیکل سائنس کی کتابوں کا مطالعہ کر لے تو دنیا کا کوئی صاحب عقل اسے ڈاکٹر تسلیم نہیں کر سکتا، اور نہ اپنی جان اس کے حوالے کر سکتا ہے، جب تک کہ اس نے کسی میڈیکل کالج میں باقاعدہ تعلیم و تربیت حاصل نہ کی ہو، اس لئے کہ ڈاکٹر بننے کے لئے صرف انگریزی سیکھ لینا کافی نہیں بلکہ باقاعدہ ڈاکٹری کی تعلیم و تربیت حاصل کرنا ضروری ہے، اسی طرح کوئی انگریزی دان انجینئرنگ کی کتابوں کا مطالعہ کر کے انجینئر بننا چاہے تو دنیا کا کوئی بھی باخبر انسان اسے انجینئر تسلیم نہیں کر سکتا، اس لئے کہ یہ کام صرف انگریزی زبان سیکھنے سے نہیں آ سکتا، بلکہ اس کے لئے ماہر مساندہ کے زیر تربیت رہ کر

ان سے باقاعدہ اس فن کو سیکھنا ضروری ہے، جب ڈاکٹر اور انجینئر بننے کے لئے یہ کڑی شرائط ضروری ہیں تو آخر قرآن و حدیث کے معاملہ میں صرف عربی زبان سیکھ لینا کیسے کافی ہو سکتا ہے، زندگی کے ہر شعبہ میں ہر شخص اس اصول کو جانتا اور اس پر عمل کرتا ہے کہ ہر علم و فن کے سیکھنے کا ایک خاص طریقہ اور اس کی مخصوص شرائط ہوتی ہیں، جنہیں پورا کئے بغیر اس علم و فن میں اس کی رائے معتبر نہیں سمجھی جاتی، تو آخر قرآن و سنت اتنے لاوارث کیسے ہو سکتے ہیں کہ ان کی تشریح و تفسیر کے لئے کسی علم و فن کے حامل کرنے کی ضرورت نہ ہو، اور اس کے معاملہ میں جو شخص چاہے رائے زنی شروع کرے؟

بعض لوگ کہتے ہیں کہ قرآن کریم نے خود ارشاد فرمایا ہے کہ :-

وَقَدْ يَسْرُنَا الْفُتُوْرَانِ الَّذِي كَرِهَ (۱۰۵۴)

اور بلاشبہ ہم نے قرآن کریم کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے

آسان کر دیا ہے۔

اور جب قرآن کریم ایک آسان کتاب ہو تو اس کی تشریح کے لئے کسی لمبے چوڑے علم و فن کی ضرورت نہیں، لیکن یہ استدلال ایک شدید مغالطہ ہے جو خود کم فہمی اور سطحیت پر مبنی ہے، واقعہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیات و قسم کی ہیں، ایک تو وہ آیتیں ہیں جن میں عام نصیحت کی باتیں، سبق آموز واقعات اور عبرت و موعظت کے مضامین بیان کئے گئے ہیں، مثلاً دنیا کی ناپائنداری، جنت و دوزخ کے حالات، خوف خدا اور فکر آخرت پیدا کرنے والی باتیں، اور زندگی کے دوسرے سیدھے سادے حقائق، اس قسم کی آیتیں بلاشبہ آسان ہیں، اور جو شخص بھی عربی زبان سے واقف ہو وہ انہیں سمجھ کر نصیحت حاصل کر سکتا ہے، مذکور بالا آیت میں اسی قسم کی تعلیمات کے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ ان کو ہم نے آسان کر دیا ہے، چنانچہ خود اس آیت میں لفظ الَّذِي كَرِهَ (نصیحت کے واسطے) اس پر دلالت کر رہا ہے۔

اس کے برخلاف دوسری قسم کی آیتیں وہ ہیں جو احکام و قوانین، عقائد اور علمی مضامین پر مشتمل ہیں، اس قسم کی آیتوں کا کماحقہ سمجھنا اور ان سے احکام و مسائل مستنبط کرنا ہر شخص کا کام نہیں، جب تک اسلامی علوم میں بصیرت اور چنگی حاصل نہ ہو، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرامؓ کی مادری زبان اگرچہ عربی تھی، اور عربی سمجھنے کے لئے انہیں کہیں تعلیم حاصل کرنے کی ضرورت نہیں تھی، لیکن وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی تعلیم حاصل کرنے میں طویل مدتیں صرف کرتے تھے، علامہ سیوطیؒ نے امام ابو عبد الرحمن سلمیٰؒ سے نقل کیا ہے کہ جن حضرات صحابہؓ نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی باقاعدہ تعلیم حاصل کی ہے مثلاً حضرت عثمان بن عفانؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ وغیرہ انہوں نے یہیں بتایا کہ جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی دس آیتیں سیکھتے تو اس وقت تک آگے نہیں بڑھتے تھے جب تک ان آیتوں کے متعلق تمام علمی اور علمی باتوں کا احاطہ نہ کر لیں، وہ فرماتے تھے کہ :-

تَعَلَّمْنَا الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ وَالْعَمَلَ جَمِيعًا

”ہم نے قرآن اور علم و عمل ساتھ ساتھ سیکھا اور افاقان (۱۰۶/۲)“

ہمارے مولا امام مالکؒ میں روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے صرف سورۃ بقرہ یاد کرنے میں پورے ۱۰ سال صرف کئے، اور مسند احمدؒ میں حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے جو شخص سورۃ بقرہ اور سورۃ آل عمران پڑھ لیتا ہماری نگاہوں میں اس کا مرتبہ بہت بلند ہو جاتا تھا (افاقان ۱۰۶/۲، نوع ۵۵) خود کرنے کی بات یہ ہے کہ یہ حضرات صحابہؓ جن کی مادری زبان عربی تھی، جو عربی کے شعرا و ادب میں مہارت تامہ رکھتے تھے، اور جن کو لمبے لمبے قصیدے معمولی توجہ سے ازبر ہو جایا کرتے تھے، انہیں قرآن کریم کو یاد کرنے اور اس کے معانی سمجھنے کے لئے اتنی طویل مدت کی کیا ضرورت تھی کہ آٹھ آٹھ سال صرف ایک سورت پڑھنے میں خرچ ہو جائیں؟ اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ قرآن کریم اور اس کے علوم کو سیکھنے کے لئے صرف عربی زبان کی مہارت کافی نہیں تھی، بلکہ اس کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور تعلیم سے فائدہ اٹھانا ضروری تھا، اب ظاہر ہے کہ جب صحابہ کرامؓ کو عربی زبان کی مہارت اور اصول و معنی کا براہ راست مشاہدہ کرنے کے باوجود عالم قرآن بننے کے لئے باقاعدہ حضورؐ سے تعلیم حاصل کرنے کی ضرورت تھی تو زورِ قرآن کے سینکڑوں سال بعد عربی کی معمولی شہد پیدا کر کے یا صرف ترجمہ دیکھ کر مغیرہ قرآن بننے کا دعویٰ کتنی بڑی جسارت اور علم و دین کے ساتھ کیسا افسوسناک غلطی ہے؟ ایسے لوگوں کو جو اس جسارت کا ارتکاب کرتے ہیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اچھی طرح یاد رکھنا چاہئے کہ :-

مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَغْيٌ فَلْيَتَّبِعْهُ مَقْعِدُهُ فِي النَّارِ

جو شخص قرآن کے معاملہ میں علم کے بغیر کوئی بات کہے تو وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے

(ابوداؤد، از افاقان ۱۰۹/۲)

اور :- مَنْ تَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَاصْأَبَ فَقَدْ أَخْطَا

جو شخص قرآن کے معاملے میں (محض) اپنی رائے سے گفتگو کرے اور اس میں کوئی صحیح

بات بھی کہے تب بھی اس نے غلطی کی (ابوداؤد نسائی، از افاقان ۱۰۹/۲)

مشہور تفسیریں

ہم در سالٹ کے بعد سے قرآن کریم کی بے شمار تفسیریں بھی لکھی ہیں، بلکہ دنیا کی کسی کتاب کی بھی ایسی خدمت نہیں کی گئی، جنہیں قرآن کریم کی کی گئی ہے، ان سب تفاسیر کا تعارف کسی مفصل کتاب میں بھی ممکن نہیں، چہ جائیکہ اس مختصر مقدمہ میں اس کا ارادہ کیا جائے، لیکن یہاں ہم ان اہم تفسیروں کا

مختصر تعارف کرنا چاہتے ہیں جو معارف القرآن کا خاص مأخذ رہی ہیں، اور جن کا حوالہ معارف القرآن میں بار بار آیا ہے، اگرچہ معارف القرآن کی تصنیف کے دوران بہت سی تفاسیر اور سینکڑوں کتابیں پیش نظر رہی ہیں، لیکن یہاں صرف ان تفاسیر کا تذکرہ مقصود ہے جن کے حوالے بکثرت آئیں گے۔

تفسیر ابن جریر | اس تفسیر کا اصل نام جامع البیان ہے، اور یہ علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری (متوفی ۲۵۵ھ) کی تالیف ہے، علامہ طبری اپنے دور کے مفسر، محدث اور مؤرخ ہیں منقول ہے کہ وہ چالیس سال تک مسلسل لکھتے میں مشغول رہے، اور ہر روز چالیس ورق لکھنے کا معمول تھا (الدرایہ والنہایہ ص ۱۲۵ ج ۱۱) بعض حضرات نے ان پر شیعہ ہونے کا الزام عائد کیا ہے، لیکن محققین نے اس الزام کی تردید کی ہے، اور حقیقت بھی یہی ہے کہ وہ اہل سنت کے حلیل القدر عالم ہیں، بلکہ ان کا شمار ائمہ مجتہدین میں ہوتا ہے۔

ان کی تفسیر تین جلدوں میں ہے، اور بعد کی تفاسیر کے لئے بنیادی مأخذ کی حیثیت رکھتی ہے، وہ آیات کی تفسیر میں علماء کے مختلف اقوال نقل کرتے ہیں، اور پھر جو قول ان کے نزدیک راجح ہوتا ہے اسے دلائل کے ذریعہ ثابت کرتے ہیں، البتہ ان کی تفسیر میں صحیح و سقیم ہر طرح کی روایات جمع ہو گئی ہیں، اس لئے ان کی بیان کی ہوئی ہر روایت پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا، دراصل اس تفسیر سے ان کا مقصد یہ تھا کہ تفسیر قرآن کے بارے میں جس قدر روایات انھیں دستیاب ہو سکیں ان سب کو جمع کر دیا جائے، تاکہ اس صحیح شدہ مواد سے کام لیا جاسکے، البتہ انھوں نے ہر روایت کے ساتھ اس کی سند بھی ذکر کی ہے، تاکہ جو شخص چاہے راویوں کی تحقیق کر کے روایت کے صحیح یا غلط ہونے کا فیصلہ کر سکے۔

تفسیر ابن کثیر | یہ حافظ عطاء الدین ابو الفداء اسماعیل بن کثیر دمشقی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۷۷۴ھ) کی تصنیف ہے، جو آٹھویں صدی کے ممتاز اور محقق علماء میں سے ہیں، ان کی تفسیر چار جلدوں میں شائع ہو چکی ہے، اس میں زیادہ زور تفسیری روایات پر دیا گیا ہے، اور خاص بات یہ کہ مصنف روایتوں پر محض ثناء تنقید بھی کرتے ہیں، اور اس لحاظ سے یہ کتاب تمام کتب تفسیر میں ایک ممتاز مقام رکھتی ہے۔

تفسیر القرطبی | اس کا پورا نام "المجامع لاحکام القرآن" ہے، اندلس کے مشہور اور محقق عالم علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابی بکر بن فرح القرطبی (متوفی ۵۸۱ھ) کی تصنیف ہے جو فقہ میں امام مالک کے مسلک کے پیرو تھے، اور عبادت و زہد کے اعتبار سے شہرہ آفاق تھے، اصل میں اس کتاب کا بنیادی موضوع تو قرآن کریم سے فقہی احکام و مسائل کا استنباط تھا، لیکن اس ضمن میں انھوں نے آیتوں کی تشریح، مشکل الفاظ کی تحقیق، اعراب، بلاغت اور متعلقہ روایات کو بھی تفسیر میں خوب جمع کیا ہے، یہ کتاب بارہ جلدوں میں ہے اور بار بار شائع ہو چکی ہے۔

تفسیر کبیر | یہ امام فخر الدین رازی (متوفی ۸۰۵ھ) کی تصنیف ہے، اور اس کا اصلی نام مفاتیح الغیب ہے، لیکن تفسیر کبیر کے نام سے مشہور ہے، امام رازی متکلمین اسلام کے امام ہیں، اس لئے ان کی تفسیر میں عقل اور کلامی مباحث اور باطل فرقوں کی تردید پر بہت زور دیا گیا ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ حل قرآن کے لحاظ سے بھی یہ تفسیر اپنی نظیر آپ ہے، اور اس میں جس دشمنی انداز میں قرآن کریم کے معانی کی توضیح اور آیات قرآنی کے باہمی ربط کی تشریح کی گئی ہے، وہ بڑا قابل قدر ہے، اغلب یہ کہ امام رازی نے سورۃ فتح تک کی تفسیر خود لکھی ہے، اس کے بعد وہ اسے پورا کر کے چنانچہ سورۃ فتح سے آخر تک کا حصہ قاضی شہاب الدین بن خلیل النحوی الدمشقی (متوفی ۸۵۰ھ) یکشنبہ نجم الدین احمد بن محمد الفستولوی (متوفی ۸۵۰ھ) نے مکمل فرمایا (كشف الظنون ۲/۲۷۷)۔

امام رازی نے اپنے زمانے کی ضرورت کے مطابق چونکہ کلامی بحث اور باطل فرقوں کی تردید پر خاص زور دیا ہے، اور اس ضمن میں ان کی بحثیں بہت سے مقامات پر انتہائی طویل ہو گئی ہیں، اس لئے بعض حضرات نے ان کی تفسیر پر تبصرہ کیا ہے کہ فیہ کل شیء الا الغیب (اس کتاب میں تفسیر کے سوا سب کچھ ہے) لیکن یہ تبصرہ تفسیر کبیر پر بڑا ظلم ہے، اور حقیقت وہی ہے جو اوپر بیان ہوئی، کہ حل قرآن کے لحاظ سے بھی اس تفسیر کا یہ بہت بلند ہے، البتہ چند ایک مقامات پر انھوں نے جہور اہل حق کی راہ سے ہٹ کر آیات قرآنی کی تفسیر کی ہے، لیکن ایسے مقامات آٹھ ضخیم جلدوں کی اس کتاب میں خال خال ہیں۔

تفسیر البحر المحیط | یہ علامہ ابو حنیفہ غناطی اندلسی (متوفی ۸۵۰ھ) کی تصنیف ہے، جو اسلامی علوم کے تفسیر بحر المحیط علاوہ علم خود بلاغت میں خصوصی مہارت رکھتے تھے، چنانچہ ان کی تفسیر میں خود بلاغت کا رنگ نمایاں ہے، وہ ہر آیت کے الفاظ کی تحقیق، ترکیبوں کے اختلافات اور بلاغت کے نکات بیان کرنے پر خاص زور دیتے ہیں۔

احکام القرآن للبخاری | یہ امام ابو بکر جصاص رازی (متوفی ۲۵۵ھ) کی تصنیف ہے جو فقہ حنفی میں ایک ممتاز مقام کے حامل ہیں، ان کی اس کتاب کا موضوع قرآن کریم سے فقہی احکام و مسائل کا استنباط ہے، اور انھوں نے مسلسل آیتوں کی تفسیر کے بجائے صرف ان آیتوں کی فقہی تفصیلات بیان فرمائی ہیں جو فقہی احکام پر مشتمل ہیں، اس موضوع پر اور بھی متعدد کتابیں لکھی گئی ہیں، لیکن اس کتاب کو ان سب میں ایک نمایاں اور ممتاز مقام حاصل ہے۔

تفسیر الدر المنثور | یہ علامہ جلال الدین سیوطی (متوفی ۹۱۱ھ) کی تصنیف ہے، اور اس کا پورا نام "الدر المنثور فی التفسیر بالمأثور" ہے، اس میں علامہ سیوطی نے ان تمام روایات کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے جو قرآن کریم کی تفسیر سے متعلق ان کو ملی ہیں، ان سے پہلے بہت سے محدثین و علماء نے اس پر کوشش کی، لیکن ان میں سے کوئی ایک نے اپنے طور پر یہ کام کر کے نہیں دیا۔

علامہ سیوطی نے ان سب کی بیان کردہ روایات کو اس کتاب میں جمع کر دیا ہے، البتہ انہوں نے روایات کا ایک حصہ الکی پوری سند ذکر کرنے کے بجائے صرف اس معنی کا نام ذکر کرنے پر اکتفا کیا ہے جس نے اس روایت کو اپنی سند سے بیان کیا ہے، تاکہ بوقت ضرورت اس کی مراجعت کر کے سند کی تحقیق کی جاسکے، چونکہ ان کا مقصد روایات کے ذخیرہ کو بجا کرنا تھا، اس لئے اس کتاب میں بھی صحیح و مستقیم ہر طرح کی روایتیں جمع ہو گئی ہیں، اور سند کی تحقیق کے بغیر ان کی بیان کی ہوئی ہر روایت کو قابل اعتماد نہیں سمجھا جاسکتا، علامہ سیوطی بعض مرتبہ ہر روایت کے ساتھ یہ بھی بتا دیتے ہیں کہ اس کی سند کس درجہ کی ہے، لیکن چونکہ تنقید و حدیث کے معاملہ میں وہ خاصے متساہل مشہور ہیں، اس لئے اس پر بھی کما حقہ اعتماد کرنا مشکل ہے۔

تفسیر مظہری | یہ علامہ قاضی ثناء اللہ صاحب بانی پتی رضوی مدظلہ کی تصنیف ہے، اور انہوں نے اپنے شیخ طریقت مرزا مظہر جان جاناں دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے نام پر اس تفسیر کا نام تفسیر مظہری رکھا ہے، ان کی یہ تفسیر بہت سادہ اور واضح ہے، اور اختصار کے ساتھ آیات قرآنی کی تشریح معلوم کرنے کے لئے نہایت مفید، انہوں نے الفاظ قرآنی کی تشریح کے ساتھ متعلقہ روایات کو بھی کافی تفصیل سے ذکر کیا ہے، اور دوسری تفسیروں کے مقابلے میں زیادہ چھان بھٹک کر روایات لینے کی کوشش کی ہے۔

روح المعانی | اس کا پورا نام "روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم و سبغ المثنیٰ" ہے، اور یہ بغداد کے آخری دور کے مشہور عالم علامہ محمود آلوسی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۲۸۰ھ) کی تصنیف ہے، اور تین جلدوں پر مشتمل ہے، انہوں نے اپنی اس تفسیر کو بڑی حد تک جامع بنانے کی کوشش کی ہے، لغت، نحو، ادب اور بلاغت کے علاوہ فقہ، عقائد، کلام، فلسفہ اور ہنیت، تصوف اور متعلقہ روایات پر بھی مبسوط بحثیں کی ہیں، اور کوشش یہ کی ہے کہ آیت سے متعلق کوئی علی گوشہ نشین ذرہ، روایات حدیث کے معاملے میں بھی اس کے مصنف دوسرے مفسرین کے مقابلے میں محتاط رہے ہیں، اس لحاظ سے یہ بڑی جامع تفسیر ہے، اور اب تفسیر قرآن کے سلسلے میں کوئی بھی کام اس کی طرف سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔